





113620

1354  
1306  
2660

120

1304  
1354  
2658

KASHMIR UNIVERSITY  
LIBRARY

Srinagar-190006

2174



88  
1

5859

0164



113620

1354  
1302  
2656

130

1304  
1354  
2658

KASHMIR UNIVERSITY  
LIBRARY

Srinagar-190006

2174



# کسکول شمس

تألیف :

حسن شمس گیلانی

تمامی حقوق مخصوص مؤلف است

سنه ۱۳۴۰

بها با جلد زرکوب ۱۵۰ ریال

» » شمین ۱۰۰ »



ILAHIAH UNIVERSITY  
Iqbal Library

Acc No 229821 ✓  
Dated 12-5-84

Steph

تذکر لازم :

آنچه لازم بود سعی بکار رفت که کتاب از آفت غلط مصون بماند متأسفانه باز هم اغلاطی دیده شده که غلطنامه در آخر کتاب اضافه کردید از خوانندگان تقاضا دارم که قبل از مطالعه بغلطنامه مراجعه فرمایند.





مؤلف کتاب



113620

1354  
1302  
2656

120

1304  
1354  
2658

KASHMIR UNIVERSITY  
LIBRARY  
Srinagar-190006

2174



## فهرست

صفحه	عنوان	صفحه	عنوان
۳	مقدمه	۳۰	نجم الدین رازی
	فصل اول	۳۱	امیر غیاث الدین
۵	ظهور فلسفه در اسلام	۳۲	ابن باجه
۸	مکتبه اخوان الصفا	۳۳	ابن طفیل
۹	علت تشکیل	۳۴	ابن مسکویه
۱۰	مرام این طایفه	۳۵	ابن رشد
۱۱	بحث عمده	۳۶	ابن هیثم
۱۳	خلاصه فلسفه اخوان الصفا	۳۷	حسین دکنی
۲۶	تقسیم	۳۹	میر داماد
	شرح حال بعضی از فلاسفه اسلام		فصل سوم
۱۷	ابو نصر محمد فارابی	۴۱	بیان معنی جبر و تقویض
۲۰	ابوزید احمد بن سهل بلخی	۴۲	پیروان
۲۱	ابوعلی سینا	۴۳	طوائف جبریه
۲۵	ابوبکر محمد بن زکریای رازی	۴۵	دلائل اشاعره
۲۷	منصور حلاج	۴۶	پاسخ سخنان اشاعره
۲۸	قطب الدین شیرازی	۴۹	مؤسس مسلک اعتزال
۲۹	محمد جوزجانی	۵۰	طوائف معتزله
۲۹	عبدالله حبیلی	۵۱	عقیده مفوضه



صفحه	عنوان	صفحه	عنوان
۵۲	ابن ابی الحدید بر خلاف عقیده سخن گفته	۹۱	افکار پیریشان
۵۳	داوری بحق	۹۳	پاسخ سخنان میزان الحق
۵۴	دلائل مفوضه	۹۴	زناشوئی پیامبر
۵۵	پاسخ سخنان مفوضه	۹۵	تصریحات دانشمندان اسلام
۵۶	پاسخ از آیات قرآنی	۹۶	تصحیح قول علامه
۵۷	بیان عبدالرزاق لاهیجی	۹۷	سخنان شیخ محمد عبده مصری
۵۸	بین الامرین	۹۸	سخنان ابی بکر بن عربی
۵۹	فرمایش امام صادق (ع)	۹۹	پاسخ در موضوع تعدد زوجات
۶۴	کلمات علی بن موسی الرضا (ع)	۱۰۰	چرا پیامبر بزنان اظهار علاقه میکرد
۶۵	نکته	۱۰۱	سخنان علماء غرب درباره پیامبر
۶۶	قضا و قدر	۱۰۲	زن در دوران گذشته
۶۸	بیان ملا عبدالرزاق	۱۰۳	گفتار صاحب کتاب الهدایة
۷۰	فصل چهارم	۱۰۴	پاسخ گفتار صاحب هدایه
۷۳	معاد و اختلافات آن	۱۰۷	صاحب میزان الحق قایل است که پیامبر از آوردن معجزه عاجز بود
۷۴	شبهه آکل و مأکول	۱۰۸	پاسخ میزان الحق
۷۵	اقوال جمعی از محققین		فصل ششم
۷۶	عقیده طایفه تناسخیه	۱۱۲	قرآن و علوم
۸۰	اشعار شمس تبریزی	۱۱۳	حدود و جریان آن
۸۶	آیات قرآنی و معاد	۱۱۸	شرائط اجراء حد
۸۸	روایات و معاد	۱۲۰	دسته دوم در بهداشت
	اقوال جمعی از حکما و فلاسفه		
	فصل پنجم		



صفحه	عنوان	صفحه	عنوان
۱۲۲	دسته اول نظافت	۱۵۶	سعید بن عاص
۱۲۳	پاکیزگی بدن	۱۵۷	ولید بن یزید بن عبدالملک
۱۲۷	در حرمت و حرمت اغذیه و اشربه	۱۵۸	ابوالعباس فضل بن یحیی برمکی
۱۲۸	حرمت خوردن مردار	۱۵۹	گفتار صدر المتألهین
۱۲۹	حرمت خوردن خون	۱۶۰	سخنان آدم متزآلمانی
۱۳۰	حرمت خوردن گوشت خوک	۱۶۱	داستان غلام سیاه
۱۳۲	لطیفه	۱۶۲	معاویه و شعبه بن غریض
۱۳۳	سخنان امام صادق (ع)	۱۶۲	سخنان امیر علیه السلام
۱۳۴	قرآن و علوم مختلفه	۱۶۳	گفتار غزالی در معانی نماز
۱۳۵	استخراج معدن	۱۶۴	معاویه و مرد کوفی
۱۳۹	قرآن و هیئت	۱۶۴	سخنان عمرو عاص و قتل عمار
۱۴۱	قرآن قائل بکرویت زمین	۱۶۵	قصه امرء القیس و تمسک امیر (ع)
۱۴۲	دسته سوم از آیات	۱۶۶	معاویه و ثابت شاعر معروف
۱۴۵	قرآن و ذوالقرنین	۱۶۷	سلیمان بن عبدالملک و
۱۴۶	کلمه ذوالقرنین		آوازه خوانی
۱۴۷	ذوالقرنین	۱۶۸	عبدالملک بقرآن اهانت کرد
۱۴۸	سیر ذوالقرنین	۱۶۹	امام حسن (ع) و معاویه
۱۵۰	اقوال مختلف در باب جوج و مأجوج	۱۶۹	معاویه و خواستگاری برای یزید
۱۵۱	کلمات ابوریحان بیرونی	۱۷۰	اجتماع ده تن از اصحاب پیغمبر
۱۵۳	سخنان ابوالکلام آزاد		علیه عثمان
	فصل هفتم	۱۷۱	ورود پیغمبر (ص) بمکه و سخنان
۱۵۴	کلمات واقدی		ابوقحافه
۱۵۵	اعتراض ام سلمه بعایشه	۱۷۱	داستان جنگ تبوک و جانشین



صفحه	عنوان	صفحه	عنوان
	علی (ع)	۱۸۶	سهل بن حنیف
۱۷۲	هارون و جعفر بر مکی	۱۸۶	نجاشی شاعر
۱۷۳	ورود معاویه بکوفه	۱۸۶	ابو جعفر عبدالله منصور
۱۷۴	مدح یکی از صحابه از امیر (ع)	۱۸۷	قصه شعبی در کوفه راجع
	و جواب حضرت		بامیر (ع)
۱۷۵	مادرودائی نزد اعراب	۱۸۸	سخنان امیر بعلا بن زیاد حارثی
۱۷۵	عثمان و کلید دار بیت المال	۱۸۸	نقل سخنان هرون بن عنتره
۱۷۶	سخنان فرید وجدی	۱۸۹	تأثیر متقابل ماده و معنی
۱۷۶	سخنان امیر علی علیه السلام	۱۸۹	عمر بن حمق
۱۷۶	معاویه و قیس بن سعد بن عباده	۱۹۰	عابس
۱۷۷	طارق بن زیاد و فتح اندلس	۱۹۱	تعریف خرابات
۱۷۸	قصه سعد بن عاص طلحه و زبیر	۱۹۱	سخنان حسن بصری نسبت بمعاویه
	زید بن ثابت	۱۹۲	گل خوراکی مأمون
۱۷۹	سخنان عد بن حاتم درباره امیر (ع)	۱۹۲	طبیعت بر تربیت غالب است
۱۸۰	پاره ای از دستورات علی (ع)	۱۹۳	تأثیر شهادت حسین (ع) در جهان
۱۸۰	ایثار و استیثار	۱۹۳	امام صادق (ع) و اباحنیفه
۱۸۰	حضرت رضا (ع) و مأمون	۱۹۴	عبدالله مسعود و عثمان
۱۸۱	طاق کسری	۱۹۵	نامه حسین (ع) بمعاویه
۱۸۲	ازدواج موالی در زمان بنی امیه	۱۹۵	ولید و خوانندها
۱۸۳	ابو بحرا حنف بن قیس	۱۹۶	ولید و دخترش
۱۸۴	ابو اسحق ابراهیم بن ادهم	۱۹۷	تقوی ملکه نفسانی است
۱۸۵	سخنان عمرو بن حمق خزاعی در	۱۹۷	سخنان علی علیه السلام به ابی جهل
	حضور امیر (ع)	۱۹۷	لطیفه



صفحه	عنوان	صفحه	عنوان
۱۹۸	ابوالعباس سفاح و سلیمان بن هشام بن عبدالملک	۲۱۳	گفتار صدرالمتألهین در معانی تقوی
۱۹۸	سخنان امام زین العابدین	۲۱۴	داستان پادشاه مرو و سگان آدمخوار
۱۹۹	حکایتی از عبدالله مبارک	۲۱۵	کلمات معاویه
۲۰۰	قصه عمار یاسر	۲۱۵	محمد امین و محاصره بغداد
۲۰۰	منصور و مأمورین چهار گانه	۲۱۶	سخنان غزالی
۱۰۱	سؤال حضرت جواد (ع) از یحیی بن اکثم	۲۱۷	عدل انوشیروان
۲۰۱	کلمات ابوسفیان درباره پیغمبر	۲۱۷	بیعت عمر بن العاص با علی (ع)
۲۰۱	آوردن طرماح نامه امیر (ع) بسوی معاویه	۲۱۷	سخنان پیغمبر درباره امیر (ع)
۲۰۲	مکرو حیل	۲۱۸	کلمات عبدالملک در منبر
۲۰۳	داستان معن	۲۱۸	سخنان فرید و جدی درباره عثمان
۲۰۵	سخنان ابن عباس و معاویه	۲۱۹	کلمات توماس کارلیل در شخصیت علی (ع)
۲۰۵	داستانی از ولید بن مغیره	۲۱۹	ابوبکر بن مجاهد و درس تفسیر
۲۰۶	از کلمات امیر (ع)	۲۲۰	خاقانی و قل هو الله
۲۰۶	اصمعی و پیرزن	۲۲۰	امی
۲۰۷	عمر و اعرابی	۲۲۱	مروان بن محمد
۲۰۷	بازار عکاظ	۲۲۱	داستان کسائی و معلم اطفال
۲۰۸	سخنان سعد بن ابی وقاص و مادرش	۲۲۲	زن کنانی و معاویه
۲۰۹	اسلام عمر	۲۲۲	ایاس بن معاویه و قاضی
۲۱۲	کلمات عمر درباره علی (ع)	۲۲۳	بهلول و عالم جبری
۲۱۳	بوعلی سینا و کناس	۲۲۴	فاش کردن عمرو بن عاص



عنوان	صفحه	عنوان	صفحه
موسی (ع)	۲۳۹	حقایق را	
هرون	۲۳۹	فصل هشتم شرح حال شصت تن	۲۲۸
یوشع	۲۴۰	از پیامبران	
طالوب	۲۴۰	آدم صفی (ع)	۲۲۹
حزقیل	۲۴۱	شیث	۲۲۹
الیاس نبی	۲۴۱	انوش بن شیث	۲۳۰
الیسع نبی	۲۴۲	تینان انوش	۲۳۰
ذوالکفل نبی	۲۴۲	نوح (ع)	۲۳۱
سموئیل	۲۵۳	یافت بن نوح	۲۳۱
طالوت	۲۴۴	خام بن نوح	۲۳۱
داود	۲۴۵	سام بن نوح	۲۳۱
سلیمان	۲۴۵	هود	۲۳۲
لقمان	۲۴۷	صالح	۲۳۲
یونس	۲۴۷	ذوالقرنین	۲۳۳
زکریا	۲۴۹	ابراهیم خلیل (ع)	۲۳۳
یحیی	۲۴۹	لوط	۲۳۴
عیسی	۲۵۱	اسماعیل	۲۳۴
جرجیس	۲۵۲	اسحاق	۲۳۵
خضر	۲۵۳	یعقوب	۳۴۶
خالد بن سنان عیسی	۲۵۴	اسباط یعقوب	۲۳۷
دانیال	۲۵۴	یوسف	۲۳۷
شعیا نبی	۲۵۵	ایوب	۲۳۸
اشیاء	۲۵۵	شعیب	۳۳۸



صفحه	عنوان	صفحه	عنوان
۲۵۶	ارمیا	۲۶۰	یوئیل نبی
۲۵۶	متوشلح	۲۶۰	عوبدیای نبی
۲۵۷	عزیر	۲۶۰	میکاه نبی
۲۵۸	حبقوق	۲۶۱	ناحوم نبی
۲۵۹	شالح	۲۶۱	صفیاء نبی
۲۵۹	ارفخشید	۲۶۱	ملاکئی نبی
» »	برد	۲۶۱	حنظله
» »	هوشع نبی	۲۶۲	محمد بن عبدالله (ص)



113020

1354  
1302  
2656

130

1304  
1304  
2608

KASHMIR UNIVERSITY  
LIBRARY  
Srinagar-190006

2174



## بسم الله الرحمن الرحيم

ستایش بی پایان مر پرورد گاری راسزا و اوست که موجودات عالم در پرتو شعاع او در جنبش اند و هستی جمیع در دست قدرت او است... و درود فراوان بر پیغمبر گرامی باد که آخرین پیامبران و ناجی گم گشتگان است... و همی رحمت خدا بر جان شینان پاك درون او که در پیشرفت مرام پا کش جان عزیز را در رهش نهادند.. و ما را باد که بر مزار شریفشان صورت بر خاک نهیم و بدر گاه آنان سر تعظیم فرود آریم...

نگارنده سالهاست بمطالعه پرداخته ام و آنگاه که با کتب فلسفه و تاریخ و رجال آشنا شدم و نخست آرزویم که همیشه در طریق زندگی عنان بر عنانم میرفت نگارش کتابی بود که ریشه هر يك از این علوم را در آن جای دهم و بصورت انبونه یا کشکول در آرم... خدایم توفیق داد که بعد از نشر چهار کتاب هم اکنون نشریه پنجم را فراهم آورده و از اساسی ترین مطلب که ظهور فلسفه یونان در اسلام و تغییرات آن بشکل دیگر شروع و به تاریخ حیات شخصیت های بزرگ از زشت و زیبا پایان دهم. و آنرا کشکول نام گذاری کنم...

اربابان قلم و دانشمندان بلند پایه دانند که جمع آوری چنین مجموعه احتیاج بمطالعه کتب نویسندگان عظیمی از مسلمان و سایر ادیان دارد که ما نیز بمطالعه پرداختیم و فهرست کامل آن در آخر کتاب ضبط گردید امیدوارم که خوانندگان گرامی چشم از لغزشهایم بدارند و با قلبی آمیخته بمهر بخوانندش بپردازند که اثری است ناچیز... بگذار بگیتی اثری ز آنکه در آفاق تا چشم بهم بر زنی از ما اثری نیست



در پایان خدای داد گر را شکر گذارم که نیروئی عطا فرموده در مدت عمر از  
نبودن وسائل مادی و تنگدستی ننایده و در حوادث ایام صورت عجز و تضرع بدر خانه کسی  
نبرده ام مگر بدر گاه پروردگار توانا .

دست حاجت چو بری پیش خداوندی بر

که کریم است و رحیم است و غفور است و دود

حسن شمس گیلانی



## مقدمه

موضوعی که در مقدمه تحریر میشود خوانندگان را راهنما است که مردم غرب قبل از آنکه مسلمین وارد فلسفه شوند چگونه از جمیع مطالب علمی بی نصیب بودند و هم چنین مسلمین تمام دوره سلطنت بنی امیه از قسمت عمده فلسفه و حکمت بی بهره بودند تا زمان دوره عباسی که فرارسید برای اهل فضل و دانش وسعتی پیدا شد و در تحت تربیت تمدن اسلامی میدان تحقیق و معرفت باز شد و مسلمین دست بیک نهضت علمی زدند و با اندک زمان بمرحله نهضت علمی یونان رسیدند و مسلمین شرق خصوصاً ایرانیان در این موضوع دخالت تام داشتند در آغاز کتب علمی و فلسفی از زبان یونانی و سریانی و هندی به عربی ترجمه و تقریباً در تمام مائه سوم اشتغال مهم آنها همین بوده است در مائه چهارم و پنجم دانشمندان و حکمای اسلامی عالم علم و معرفت را بتحصیلات خود روشن کردند و غربیان کم کم شروع به آموختن علوم و فلسفه نمودند و در فرا گرفتن علوم عربی همت گماشتند و کتب علماء اسلامی را ترجمه کردند و مانند کتاب ریاضیات موسی خوارزمی را به لاتین و رسائل ابو و عشر بلخی و محمد بن جابر و کتب علی بن عباس طبیب عضد الدوله دیلمی و کتاب طب بوعلی و محمد بن زکریای رازی و فلسفه غزالی را ترجمه نمودند و بعد از اختراع چاپ جمیع آنها را بچاپ رساندند و بعضی هارا مکرر چاپ کردند و نیز فلسفه را روی همان کتب بسه دسته تقسیم کردند (صناعی) (علمی) (نظری) فلسفه صناعی همان قوه خلاقیت را تکمیل میکرد و زشت و زیبا را روشن میساخت که مرحله اخلاق نیز نامیده میشد و از آن قسم است سیاست المدن و تدبیر منزل و فلسفه نظری کشف حقایق بود مانند ریاضیات و الهیات و طبیعیات نا گفته نماند



که قبل از اسلام دانشمندانی بوده اند که در این فنون مختصراً اطلاعاتی داشتند مانند (کلبی ها) (رواقیها) که تربیت شدگان سقراط حکیم بودند آنها آئین فضیلت را در ترك همه نعمتها میدانستند و مانند صوفیان و درویشان زندگی میکردند که دیوجانس حکیم یکی از آنهاست که در احوال و قضایای زیادی نقل میکنند رواقیون نیز از حکمت و فلسفه دستورات جامع کلی برای اخلاق میخواستند و به تحقیقات علمی کمتر می پرداختند خلاصه بعد از نزول قرآن و ظهور فلسفه بین مسلمین و زحمتهای زیادی که دانشمندان اسلامی کشیدند بازار فلسفه و حکمت و ریاضیات رونق یافت و غربیان دست احتیاج بطرف شرق دراز کردند چنانچه مورخ شهیر جرجی زیدان و گوستا ولون می نویسند که مسلمین حکمت و فلسفه را بنحو احسن تکمیل کردند و اروپائیان کتب آنها را ترجمه کرده استفاده میکردند نگارنده نیز بیاس خدمات آنها شرح حال عدّه از آنان را در فصل دوم برشته تحریر در آورده ام بالنتیجه فلسفه بطوری ترقی کرد که مشکلات عمده حل میشد و مسائلی که بنظر لاینحل بود بآسانی روشن میگردد و سایر اقوام مانند یهود و نصاری از جمیع این علوم بی بهره بودند فقط مسلمین بودند که پیشقدم و بالاتر از همه شدند در زمان امام جعفر صادق علیه السلام شاگردانی در محضر آن بزرگوار در علوم مختلفه حقایقی را درك کرده توانا گشتند و جمیع آن علوم را توسعه دادند تا زمان مأمون که افراد زیادی بر فضلا و دانشمندان افزوده شد چنانچه مأمون اکثر دانشمندانیکه در حکمت و فلسفه و سایر علوم دست داشتند دعوت کرد که با امام هشتم حضرت رضا علیه السلام بمباحثه بپردازند و در جمیع مباحث حضرت آنها را محکوم می نمود و از محضر آن بزرگوار استفاده ها می بردند و ایرانیان در اثر این نهضت علمی ترقی پیدا کرده پرچمدار علمی شرق و غرب گردیدند.



## فصل اول

### ظهور فلسفه در اسلام و ترقی آن از بصره

نویسنده معروف فرانسوی گوستا ولون در کتاب تمدن اسلام و عرب چنین مینگارد وقتی که مسلمین وارد تمدن شدند فلسفه آنان عبارت بوده از مختصری از اطلاعات علمی از احوال روحانی انسان چنانچه در ضمن تجربه تحصیل میشود و یا اینکه در طی زندگی فقط این اطلاعات است که مورد استفاده واقع معذالك در هیچ کتابی تدریس نمیشود و همانطوریکه یونان در سایر علوم مقام استادی را بر آنها حائز بودند در فلسفه هم از آنها برتر و استاد بوده است ( کتب ارسطو تالس - آمپ دو کل هرقل سقراط (۱) اپیکور ) و کتب تمام فلسفه اسکندریه در عربی ترجمه شده و مسلمین در تمام آن علوم که مسائل آن از روی عمل و تجربه قابل تصدیق بود ترقی نموده حتی بر استاد خود هم برتری حاصل نمودند مگر در فلسفه که از حدود تجربه انسانی خارج بود لذا بحال تقلید باقی مانده تحقیق و ابتکار آنها محدود گردید و در دانشگاههای مسلمین از فلسفه کاملاً قدردانی بعمل میآید مگر عوام همیشه آنها را بنظر بد نگاه مینمودند و گاه گاه اتفاق میافتاد که بر ضد افکارشان در مردم هیجان پیدا شده خلفا مجبور میشدند

---

(۱) سقراط در سال ۴۷۰ قبل از میلاد مسیح در شهر آتن بدنیای آمد پدر وی مجسمه ساز بود نخست وی هم بشغل پدر اشتغال داشت سپس آن شغل را وا گذاشت ب تحصیل علوم پرداخت و در حکمت و فلسفه استاد گردید و در نتیجه شرح قایق و فلسفه توحید در سن ۷۲ سالگی گرفتار و محکوم بقتل شد و در حبس جام زهری با و دادند در حالیکه زهر می نوشید با چهره خندان و شکفته در لحظه آخر این بگفت ( خوشبخت کسانی که در این مزرعه تخم نیکی کاشت و دین و بقای ابدی را بر دنیا ترجیح دادند .



که برای آرامش عوام چندی آنها را تبعید نمایند .

و حقیقتاً این مخالفت عوام نیز بی اساس هم نبوده فلاسفه بعضی مسائل اساسی دین اسلام را از قبیل توحید و نبوت ابقاء نموده و باقی مسائل و احکام مذهبی را انکار مینمودند علاوه بر اینکه این عقاید را بیک عده خواص اظهار میداشتند و زمانی هم در آنها حرارت و جوشی پیدا شده تعالیم خود را علناً انتشار میدادند که خواه ناخواه عوام علیه آنها قیام نموده تظاهر میکردند .

آزادی فکری که امروزه در میان ماسایع و متداولست اگر بخواهیم مبدأ آنرا بدست بیاوریم لازمست بتاریخ غرب مراجعه نمائیم اگر چه فلاسفه اسلام در تحریرات خود خیلی مراقب بودند که برخلاف عقاید عامه چیزی ننویسند و گاه از قلم سرکش آنها مطالبی تراوش مینمود که کفر و زندقه آنها را میرساند مثلاً ابوالعلا تنوخی (۱) را که در قرن دهم میلاد میزیست می نویسد که در دنیا مردم بدو طبقه تقسیم میشوند اول آنهائی که دین دارند ولی عقل ندارند دوم آنهائی که عقل دارند و دین ندارند .

اخیراً فلاسفه اسلام محض صلح با عوام مسائل مذهبی را از حدود علم خارج ساخته و امام غزالی (۲) یکی از فلاسفه مشهور اسلام که در قرن یازدهم میلادی در بغداد بشغل

---

(۱) ابوالعلاء - احمد بن عبدالله بن سلیمان التنوخی المعری ادیب و شاعر مشهور میباشد و او در طفولیت مبتلا بآبله شده و از دو چشم محروم و نابینا شده بود این بیت شعر منسوب باوست که میگوید ، (شعر)

اثنان اهل الارض ذو عقل بلا دین و آخر دین لاعقل له

(۲) ابو حامد محمد بن احمد طوسی یکی از نوابغ علماء اسلام محسوب و در راه تمدن اسلام از مجددین رأس مائه ششم شمرده شده است ابتدا در نیشابور نزد امام الحرمین مشغول تحصیل بود و در سنه ۴۸۴ با اشاره خواجه نظام الملک در نظامیه بغداد مشغول تدریس شد خطیب در تاریخ بغداد می نویسد هفتصد نفر فقیه از درس وی استفاده میکردند تألیفات او زیاد و از جمله کتاب احیاء العلوم در چهار جلد که به چندین زبان ترجمه شده است و دیگر کتاب تهافت الفلاسفه در رد فلاسفه نگاشته که ابن رشد اندلسی شرحی بر آن نوشته است و دیگر کتاب کیمیای سعادت که بزبان فارسی نوشته و در تاریخ قرون وسطی اهمیتی دارد و در اروپا پیروان زیادی داشته ولادت او در سنه ۴۵۰ و فاتهش ۵۰۵ هجری در بلاد طایران خراسان اتفاق افتاد ...



تدریس اشتغال داشت مسئله فوق را با الفاظ خیلی متین و متناسبی بیان نمود. آنطوریکه نگانده ریشه را پیدا نموده اینست که فلسفه و علوم عقلی قبل از اسلام اهمیتی بسزا داشته و دانشمندان در این فن زیاد بوده اند که از اسامی آنها فعلا خودداری میشود آری بعد از آنکه فلسفه و حکمت در اسلام وارد شد قاطبه مردم بار غبت تام استقبال نمودند و با مطالب منطقی و فلسفی مأنوس شدند و جلوه فلسفه بطوری شدید شد که آنرا جزء مذهب میشمردند و رخنه برق آسائی پیدا کرده این قضیه نیز مانع از خرافات بعضی اهل حدیث از عامه و ریاست طلبان بوده است.

لذا همگان دامن بکمر بسته علم مخالفت افراشتند و این عده محرك عوام و توده مردم بودند بر علیه فلاسفه تحریکات شدید میکردند با اینکه اصلا از کلمات فلاسفه بوئی نبرده و جاهل با اساس فلسفه بودند عوام مردم را شورانیده و تهمت بر فلاسفه کشیدند آنانرا کافر دانسته و بکفر آنها حکم کردند و علوم عقلی و فلسفی را زائیده شده کفار میدانستند و چنان تبلیغات سوء بر ضد فلاسفه شروع شد که حتی خلفای بنی عباس نیز در این کار همدست مخالفین گشته و از شدت احساسات و هیجانی که در مردم بر علیه فلاسفه ایجاد شده بود ناچار با آنها موافقت میکردند که تا سلطنت آنها محفوظ بماند و از طرف دیگر حنابله که در بغداد نفوذ فوق العاده داشتند سرسختانه با فلاسفه مبارزه کرده بالنتیجه اکثر فلاسفه آندیار را متواری ساختند بسی جای تأسف و تأثر است که اگر با دقت نظر بتاریخ بروز فلسفه در اسلام بشود معلوم خواهد شد که تمام این حوادث نتیجه ریاست طلبی مشتی جاه طلب بر عوام بوده و نمی خواستند که توده جمعیت از حقایق مطلع شوند و از غفلت و عدم اطلاع عوام از امور باعث میشد که حنابله اکثر استفاده از مردم بکنند و فلاسفه هم نهایت کوشش بکار برده که مردم را بحقایق نزدیک سازند لذا کشمکش فوق العاده بین فقها بغداد و فلاسفه در گرفت و این عده از بغداد ببصره (۱) کوچ و در آنجا اجتماع نمودند.

---

(۱) آنطوریکه از تواریخ استفاده میشود در اواخر عصر خلفای اموی مرکز ایرانیان و دانشمندان روشنفکر و پیروان مانی در بصره بوده است.



## مکتبه اخوان الصفاء

در خلال این کشمکش و صدمات پی در پی که از طرف مردم و حنابله و علماء آنها بفلاسفه میرسید ناچار این عده متواری شدند و در بصره مجمعی تشکیل دادند بنام مکتبه اخوان الصفاء و اعضاء این مکتبه را مخفی نگه داشتند لکن پیشرفت این عده سریع بوده تشکیلات محکم و منظمی داشتند و تشکیل این مجمع در اواسط قرن چهارم بود و رؤسای این جمعیت که متحمل جمیع زحمات بودند از این قرار است : ۱ - ابو سلیمان محمد بن مسعود بستی معروف بمقدسی ۲ - ابوالحسن علی بن هرون صابی ۳ - ابوالاحمد نهرجوری (۱) ۴ - عوفی (۲) ۵ - زید بن رفاعه (۳) این اشخاص در تشکیل این مجمع زحمات زیادی کشیدند لکن از سایر اعضاء آن اسمی در دسترس نیست و پنجاه و یک تن از این افراد مشغول نوشتن رسائل شدند که غالباً در علم اخلاق و کلام نوشته شده است و عبارات متن این کتب را مقدسی که یکی از رؤسای قوم بود اصلاح و در دسترس مردم میگذاشت .

بنابر این مقدمه چنین استفاده میشود که ترقی فلسفه از بصره شروع شد بازار فلسفه در آنجا رونق گرفت و آنچه از تواریخ استفاده میشود این عده از روی صداقت بپاکی روح معتقد و مشغول بتزکیه اخلاق گردیدند و عقیده آنها این بود که شریعت با جهالت آلوده شده و باید با فلسفه مردم را بصفای قلب و پاکی اخلاق وادار نمود .

---

(۱) نهرجور جزیره از رود فرات است ...

(۲) عوفی از اصحاب اخوان است رساله در اقسام موجودات تألیف کرده و تصانیف دیگر هم دارد .

(۳) چنانچه از کلمات ابوحیان توحیدی برمیآید مذهب زید بن رفاعه معلوم نبود اجمالاً مردی باهوش و ذهنی سرشار داشته و اغلب اوقات در بصره بتشکیلات آنها کمک و باطنقه دانشمندان آن قوم مصاحب بوده است .



## علت تشکیل

این عده معدود بعد از مشاهده وضع دینی و اخلاقی مردم و طرز سلوک و رفتار بعضی از فقها و محدثین که خرابکاری در اساس دین میکردند بر خود فرض دانسته که مکتبه تشکیل دهند و لو بنرخ جان آنها تمام شود تا بتوانند این خرافات و مفاسد را از جمیع طبقات دور کنند و همه را بفرمایش پیغمبر اکرم (ص) بهمدیگر نزدیک کرده و صدق صفائی در آنها ایجاد نمایند البته پافشاری در این مرام موجب شد که حنا بله و محدثین بر علیه آنها اقدام کردند زیرا دکان ارتزاقشان کم و دامن ریاستشان کوتاه شده بود و دامی که سالها از برای مردم عوام گسترده بودند بر چیده میشد لذا هر آن مخالفت شدید بین فلاسفه و آنها روی میداد و بناچار این عده متواری چنانچه ذکر شد در بصره جمع شدند مشغول فعالیت و نوشتن گردیدند تا اینکه باندک زمان مردم بطرف آنها رفته کم کم بازار محدثین و فقها از رواج افتاد علت دیگری که موجب تشکیل این مجمع شد خلاف کاری رواة و محدثین بود که بنام نقل حدیث تعریفات جعلی و احادیث قلابی برای نزدیک شدن بخلفای بنی عباس نقل میکردند و استفاده های میبردند لذا بنی عباس هم با این طبقه مخالفت های شدید میکردند و این دانشمندان را اذیت و آزار میدادند و این گروه جهال بامقصد بلند آنها مبارزه کرده تا آنجائیکه آنها متواری شدند با این همه فشار و ناراحتی که بر این عده وارد آمد دست از مقاومت برنداشته مشغول فعالیت شدند و پنجاه رساله در پنجاه فن از حکمت و یک مقاله که جامع تمام این مقالات بود تألیف و این کتب را بین مردم نشر دادند و ضمناً اسامی خود را مخفی میداشتند و اغلب آنها ایرانی بوده و در جمیع شهرها مجامعی داشتند و تبلیغات خود را ادامه میدادند و باهمدیگر بطریق رمز صحبت میکردند زیرا عقیده آنها بر آن بود که همه افراد لایق ادراک حقیقت نیستند و نیز این قوم سعادت را در اجتماع میدانند و مردم را دعوت بپاکی اخلاق و تزکیه نفس میکردند و نجات بشر را از هوا و هوس و شهوت جز تزکیه راه دیگری نمیدانستند و بعلمت تر کیب انسان از دو چیز یکی این بدن کثیف که از گوشت و پوست و خون و استخوان که نمونه از



ظلمت و بهیمیت است (۱)

و دیگر جان لطیف که جوهر آسمانی و امر آلهی است (۲) و این جسم و بدن از برای آن مر کب و خانه است نسبت بر اکب و ساکن و تا بشر محبوس دست این جسم کثیف است ناچار باید برای حیثیت خود بکوشد و آخرت خود را اصلاح نماید و این کار بیکمک و معاونت میسر نیست و تعاون نیز از دو نفر کمتر امکان پذیر نخواهد بود و چون افراد جامعه بایکدیگر هم قوه و هم کلمه باشند مانند یک روح در هر کاری غلبه خواهند کرد و تا این علت در روح اجتماع باقیست آن اجتماع پایدار خواهد بود و این طایفه بر آن بودند که بسعادت دنیوی و اخروی نتوان رسید الا در سایه تعاون و مهر و محبت و مساوات بیکدیگر از این نکته معلوم میشود علت اجتماع آنها روی وحدت و پذیرفتن حقیقت بوده است و از این رو وجود را واحد دانسته و میگویند اگر بکسی نیکی کرده ای بخود کرده چنانچه متصوفه نیز بهمین جمله معتقد هستند البته این اجتماع را در وقتی مؤثر میدانند که افراد آن در پاکی اخلاق کوشا باشند و از فساد و رزائل اخلاقی منزّه گردند.

### مرام این طایفه

مرام این طایفه این بود که باید نسبت بیکدیگر فداکار و از هیچگونه کمک بیکدیگر کوتاهی نکنند و صدق و صفارا از دست ندهند و دیگر این که با هیچ علمی و کتابی مخالف نباشند و با هیچ مذهب و مرامی مخالفت نکنند تا بتوانند بدین وسیله مقصد اصلی خود را که ترقی عظمت جامعه است پیش برده حقایق اسلام را بر مردم آشکار سازند در برابر افراد نالایق از محدثین و فرق مختلفه اهل تسنن که هزاران حدیث جعل نمودند ایستادگی کنند و این طایفه پست تر و بدترین افراد کسی را میدانستند

(۱) چنانچه مثنوی علیه الرحمه میفرماید .

جان حیوانی ندارد اتحاد	تو مجو این اتحاد از جان باد
جان گرگان و سگان از هم جداست	متحد جانهای شیران خدا است

(۲) اشاره بآیه شریفه (یسئلونک عن الروح قل الروح من امر ربی .)



که بمعاد و قیامت عقیده نداشته باشند و پلیدترین اخلاق کبر و ریادروغ را میدانند که از صفات ابلیس است و خطرناکترین امراض روحی را حسد میدانستند که مادر همه معصیتها است و از روش این طایفه است که در دوستی راسخ و در دوست گرفتن دقیق بودند و هر نامرد و بداخلاق را تا قبل از تصفیه اخلاقش بخود راه نمیدادند و اگر کسی از حسد و کبر و ریادروغ و چاپلوسی و زناکاری دور بوده در رفاقت جان و مال از او دریغ نداشتند و دیگر اینکه این قوم چنان بودند که از جمیع گناهان پرهیز کنند تا بمقام ارجمند انسانیت برسند .

لذا هیچ وقت از کسی بد گوئی نمیکردند و بستایش و تعریف خود هم به هیچ وجه مایل نبودند و فقیر و غنی و سلطان در نزد آنان فرقی نداشت مگر بتقوی و پرهیزکاری .

### بحث عمده

این طایفه که در هر يك از مجامع خود وارد میشدند صحبت و بحث عمده آنها راجع بعلم النفس و اسرار كتب الهی و تنزیلات نبوی و موضوعات شرعی و علوم ریاضی بوده است و مقید بودند که در علم الهی بیشتر بحث کنند این قوم چهار مرتبه در تشکیلات خود قائلند و بنا بر این آنها را طبقات چهار گانه میتوان نام گذاری کرد .  
مرتبه اول سرعت تصور و وجودت قول و صفای نفس و ملکه پیدا کردن و تزکیه باطن این مرتبه در پانزده سالگی از ولادت حاصل میگردد (۱)

مرتبه دوم صاحبان قوه حکمیه که پس از سی سالگی عارض میشود و ایشان رؤسای سیاستمداران هستند که در مراعات اخوان کوشش میکنند (۲)  
مرتبه سوم صاحبان قوه ناموسییه که پس از چهل سالگی عارض میشود و آنها کسانی هستند که صاحب امر و نهی هستند که بار فوق و مدار در مقابل مخالفین ایستادگی مینمایند (۳)

(۱) این طبقه را اخوان ابرار رحماء مینامند .

(۲) لقب این دسته را اخوان اخیار فضلا گفته اند :

(۳) این طایفه باخوان فضیلتی کرام موسومند .



مرتبۀ چهارم کسانی هستند که قوه ملکی بآنها پس از پنجاه سالگی دست میدهد و حقیقت را مشاهده نموده و بمنتهی درجه کمال رسیده‌اند.

عمل مهم این فرقۀ این بود که در مدت اجتماع خود قریب به پنجاه و دو رساله در علوم مختلف مثل اخلاق و ریاضی و طبیعی و الهی نوشته و در دسترس عامه مردم گذاشتند غرض اصلی آنان این بود که مردم را بشرایع متوجه کنند و بدین جهت اعمال را بدو قسمت تقسیم کردند ( مذهبی ) ( عقلی ) بعد از آنکه ریاضات شرعی را بحد کمال رساندند بر ریاضات عقلی می‌پردازند و ریاضات عقلی را در مرتبۀ دوم قرار میدهند و این مرتبۀ را آخرین کمال میدانند و بگفته آنها بعد از این دو ریاضت انسان بآخرین مرتبۀ کمال خواهد رسید ناگفته نماند که این موضوع با عقیده متصوفه تقریباً مطابق است (۱)

در اثر فعالیت و زحمات زیاد این عده قلیل در قرن چهارم بطوری مسلک و مرامشان ترقی نمود و اعضاء آن بسرعت مشهور و معروف گردیدند که فضلا و دانشمندان توجه خاصی بآنها پیدا کردند چنانچه پدر بوعلی سینا همیشه رسائل این قوم را میخوانده است پس از یک قرن رسائل اخوان الصفا باندلس رفته و مورد توجه قرار گرفت و جامعه فلسفی اندلس که بعدها از مجامع فلسفی بزرگ عالم اسلام بشمار میرفت در اثر فعالیت و زحمات طاقت فرسای این طایفه بود و نیز احیاء العلوم که تألیف محمد غزالی است بی رابطه با رسائل اخوان الصفا نیست. اکنون خلاصه فلسفۀ اخوان الصفا را که پنجاه و دو رساله نوشته‌اند و تقسیم بچهار قسمت میشود ذکر میکنیم باید دانست

---

(۱) با اینکه گفته اخوان با مطالب متفرقه تقریباً مطابقی دارد لکن متصوفه علوم شرعیه را با فلسفه و علوم عقلی ارتباط میدهند چنانچه در شرح مناقب محی الدین عربی نوشته شده که علوم شرعی که منبع هر گونه سعادت است شعبه‌ایست از فلسفه که نام آن شعبه را حکمای اسلام حکمت الهی بمعنی اخص و حکمای یونان بزبان لاتین قدیم آنرا الزوکیا یعنی معرفت ربوبیات و اهل شریعت طاهره اصول عقاید نامند.



که شبلی نعمان (۱) در کتاب علم کلام جدید خود چنین گوید فلسفه در یونان عبارت از مجموعه است که محتوی طبقات عنصریات فلکیات الهیات و مابعد الطبیعه و در اروپا بدو قسم تقسیم کرده اند قسمت اول مشاهدات و تجربه قطعی و یقینی که نامش را (سائنس) Science یعنی قطعی و قسمت ثانی که از دسترس مشاهده و تجربه خارج شود نامش را فلسفه گذاشته اند .

## خلاصه فلسفه اخوان الصفا که در پنجاه و دو رساله نوشته شده

بچهار قسمت تقسیم میشود

قسمت اول که چهارده رساله است در قسمت ریاضیات

رساله اول	در عدد
» دوم	هندسه
» سوم	نجوم
» چهارم	موسیقی
» پنجم	جغرافی
» ششم	نسبت
» هفتم	صنایع علمی
» هشتم	صنایع عملی
» نهم	دربیان اختلافات اخلاق
» دهم	ایساغوجی
» یازدهم	قاطیغوریاس
» دوازدهم	بارینیا
» سیزدهم	انولو طبقا الاولى
» چهاردهم	انولو طبقا الثانية

(۱) شبلی نعمان هندی از دانشمندان برجسته است وی در سال ۱۸۵۷ میلادی در یکی از توابع اعظم گرجا کم نشین ایالات متحده هند بدنیا آمده و در ۱۵ نوامبر ۱۹۱۵ وفات کرد این دانشمند مدت ۱۶ سال در دانشگاه علیگر مشغول بتدریس زبان و ادبیات عربی و فارسی بوده است .



## قسمت دوم که هفده رساله است در قسمت طبیعات

رساله اول	در هیولی و صورت
» دوم	در السماء و العالم
» سوم	در کون و فساد
» چهارم	آثار علویه
» پنجم	کیفیت تکوین معادن
» ششم	ماهیت طبیعت
» هفتم	اجناس نبات
» هشتم	اصناف حیوان
» نهم	ترکیب جسد
» دهم	حاس و محسوس
» یازدهم	مسقط نطفه
» دوازدهم	معنی قول حکما (ان الانسان عالم صغیر) و هو معنی العالم الكبير
» سیزدهم	کیفیت نشر نفس جزئی
» چهاردهم	بیان طاقه انسان
» پانزدهم	ماهیت موت و حیات
» شانزدهم	ماهیت لذات و آلام جسم
» هفدهم	در علل اختلافات لغات روح

## قسمت سوم ده رساله در عقلیات

رساله اول	در مبادی عقلیه بر رأی فیثاغوریین
» دوم	مبادی عقلیه بر رأی اخوان الصفا
» سوم	معنی قول حکما (ان العالم انسان کبیر)
» چهارم	عقل و معقول
» پنجم	اکوار و ادوار اختلاف قرون و اعصار



ماهیت عشق	» ششم
ماهیت بعث	» هفتم
کمیت اجناس الحركات	» هشتم
علل ومعلومات	» نهم
حدود ورسوم	» دهم

### قسمت چهارم یازده رساله در الهیات

در آراء ومذاهب دردیانات شرعیه	رساله اول
ماهیت طریق بسوی خدای تعالی	» دوم
بیان اعتقاد اخوان الصفا	» سوم
کیفیت عشرة اخوان الصفا	» چهارم
ماهیت ایمان	» پنجم
ماهیت ناموس الهی	» ششم
کیفیت دعوت بسوی خدای تعالی	» هفتم
کیفیت افعال روحانیون	» هشتم
کمیت انواع سیاسات و کیفیت آن	» نهم
در کیفیت نصر العالم باسره	» دهم
ماهیت سحر و عزائم	» یازدهم

مدارك كتب اخوان الصفا از چهار دسته كتب مختلف فلاسفه بزرگ از ریاضیات و طبیعیات دوم كتب آسمانی که بانبیاء نازل میشد از قبیل قرآن کریم و تورا و انجیل و زبور سوم كتب هیئت و نجوم که در قسمت افلاك و حرکات کواکب نوشته شده چهارم كتب الهیات ...



## سوفیا

کلمه سوفیا در زبان یونانی بمعنی دانش بوده و دانشمندان را سوفیست می‌گفتند (۱) رفته رفته این کلمه از معنی حقیقی خود منصرف و از روی غرض را نیها در زمان افلاطون و سقراط معنی دیگری پیدا کرد و هر مغالطه کار را سوفسطائی خواندند و بجای آن کلمه (فیلسوف را بر خود نام نهادند و فلسفه را با حکمت آمیخته فقط فرقی که بین حکیم و فیلسوف است جنبه عمل بود زیرا حکیم آن مرد دانشمند را گویند که بر وفق عقل و دانش خود عمل کند و این معنی از فلسفه فهمیده نخواهد شد.

## تقسیم

حکمت و فلسفه بنا بر تعاریفی که شده است بدو نحو تقسیم میشود اگر از موجودات بحث شود و خارج از قدرت بشر این قسم را حکمت نظری گویند و اگر از افعال ارادی بحث شود این را حکمت علمی نامند و نیز اگر در حکمت نظری بحث از اموری شد که نه در مقام تعقل و نه در خارج و تصور مقترن بماده نیست این را حکمت الهی بمعنی اعم یا علم بما وراء الطبیعه میگویند و یا در مقام تصور و تعقل مقترن بماده نیست ولو پیدایش آن در خارج مقترن بماده است علم اوسط یا حکمت ریاضی خوانند حکمت الهی بمعنی اعم نیز بر دو قسم است اگر بحث از ذات باری تعالی و صفات او و مجردات شود این قسم را حکمت آلهی بمعنی اخص گویند و اگر از امورات عامه بحث شود از قبیل وجود و وجوب و امکان و از قبیل علیت و معلولیت و حدوث و سایر مباحث کلیه که شامل همگی یا اکثر علوم است این قسم را حکمت آلهی عام نامند و بحث از نبوت و امامت و معاد از فروع علم الهی است.

(۱) بعضی از دانشمندان یونانی از برای برطرف کردن کلمه سوفیست یا بجهت شکسته نفسی خود را فیلسوف نامیده که ترجمه این کلمه یونانی را بزبان پارسی این طور معنی میتوان کرد (دانش دوست)



## فصل دوم

### شرح حال بعضی از فلاسفه اسلام

(ابو نصر محمد فارابی)

محمد بن محمد الفارابی (۱) از فلاسفه قرن سوم و چهارم است فارابی در سنه ۲۶۰ متولد شد از ماوراءالنهر ببغداد حرکت کرد تا تکمیل معارف نماید گویند وقتی که فارابی ببغداد رسید زبان ترکی و چند زبان دیگر میدانست و لکن با عربی کاملاً آشنا نبود وی در بغداد عربی را بخوبی فرا گرفت و بعد بعلوم فلسفی مشغول گردید و در نزد ابوالبشر (۲) تحصیل میکرد ابوالبشر یگانه کسی بوده که کتب ارسطاطالیس را بخوبی می فهمید تألیفات او نیز بسیار است و میدانیم که فارابی بطوری مسلط در علوم منطق و فلسفه گردید که او را بر استادش ابوبشر برتری میدادند بعد از آنکه ابونصر از تحصیل کتب فلسفی فارغ گشت مشغول بتحقیق کتب ارسطو شد و در آنها مهارت تام یافت فارابی در تحصیل کوشش بسیار نموده و رنج زیاد برده است ...

ابونصر مردی بی بضاعت بود گویند شبها را برای اینکه چراغی نداشت تا مطالعه کند از چراغ پاسبانان شهر استفاده مینمود در زمان فارابی چون مخالفین فلاسفه زیاد بودند و مشغول باذیت فلاسفه در بغداد بودند لذا روی این تشنجات فتنه در بغداد روی داد فارابی از ترس تکفیر حنابله از بغداد بمصر فرار کرد و بعد از مدتی در سنه

---

(۱) آنچه از تاریخ ابن العبری و ابن خلکان بر میآید فاریاب یکی از شهرهای ترک است .

(۲) ابوالبشر رئیس عموم منطقیین دانستند وی کتب را از سریانی به عربی ترجمه میکرد .



۳۳۴ از مصر به دمشق رهسپار گردید فارابی غیر از علوم فلسفه سایر علوم را بخوبی میدانست و در علم موسیقی نیز مهارتی تام داشت و چند کتابی نیز در علم موسیقی پرداخته است فارابی بر تمام حکما برتری پیدا کرد و فلسفه ارسطو را چنان تلخیص و تهذیب نمود که همه علماء بفضیلت او معترف شدند بدین جهت او را معلم ثانی لقب دادند (۱)

ابونصر از جنبه اخلاق هم بهرا کثر فلاسفه برتری داشت و بقناعت روزگار میگذراند و بتنهائی انس بسیار داشت و در باره مخارج وی نوشته اند که همه روزه از سیف الدوله بیش از چهار درهم نمی گرفت و در مسائل اخلاقی تابع افلاطون بود و سعادت نفس را در تجرد و گوشه نشینی میدانست عقیده فارابی در فرا گرفتن فلسفه چنین بود که میگفت کسیکه بحکمت شروع میکند باید جوانی صحیح المزاج باشد و علوم شرع و قرآن و لغت را بیشتر بیاموزد غدار و خائن نباشد.

و همچنین از کلمات ابونصر استفاده میشود که نتیجه علم و مقدمه سعادت را اخلاق میدانسته است (۲) ابونصر بتالیفات مبسوطه عقیده نداشت بیشتر تالیفات آن مختصر است (الجمع بین رأی الحکمین) موضوع این کتاب وفق دادن بین آراء افلاطون و ارسطو است ابونصر در این کتاب اختلافات این دو حکیم بزرگ را لفظی دانسته و میخواهد افکار مختلف آنها را بیک حقیقت جمع کند علت تألیف این کتاب از برای آن بود که فلسفه از علوم حقیقی است و اگر این دو حکیم را باهم مخالفتی باشد لازم میآید که رأی یکی باطل و رأی دیگری صحیح باشد بنابراین مقدمه فلسفه از علوم ظنی محسوب گردد لذا ناچار شد که اختلافات آنها را لفظی دانسته و در عقیده آنها را یکسان شمارد ابونصر معتقد است که عقاید فلسفی در موضوع ابتدای آفرینش از اخبار مذهبی دقیق تر و بتوحید نزدیک تر است ابونصر از ترس تکفیر ظاهر پرستان ناچار شد

---

(۱) معلم اول ارسطو است معلم ثانی فارابی ثالث ابوعلی سینا است.

(۲) از کلمات حکیمان ابونصر است که میگوید هر که علم او وسیله تهذیب اخلاق

نشده خوشبخت نیست باز هم میگوید تمام سعادت بکارم اخلاق است چنانکه میوه متمم درخت است.



که اصول آنرا بآراء مناسبی موافق شمارد والا ابو نصر بخوبی میدانست که فلسفه چیز دیگر و مذهب چیز دیگر است .

لذا براهین فلسفی را یقین و دلایل مذهبی را ظنی واقناعی خوانده است و دیگر از تألیفات ابو نصر (المسائل الفلسفیه والاجوبه عنها) کتابیست که مشتمل بر چهل و دو مسئله که از ابو نصر پرسیدند او همه آنها را بنحو اختصار جواب گفته است و دیگر از تألیفاتش (مقالة فی معانی العقل) (۱) که ابو نصر در آن بشرح و تحدید عقل پرداخته است و دیگر از کتب ابو نصر (فصول الحکم) است که یکی از کتب مهم فلسفه بشمار میرود غالب مباحث این کتاب راجع به توحید است و ابو نصر این کتاب را بطرز عرفان نوشته و این کتاب مورد نظر فلاسفه متأخرین شده و بر آن شرحها نوشته اند . (۲)

و دیگر از تألیفات او کتاب (ما یصح وما لا یصح) این رساله را ابو نصر بخواهش ابراهیم بن عبدالله (۳) بغدادی نوشته و در این رساله ابو نصر اصل وضع کرده و بآخر بطلان احکام نجوم را نتیجه گرفته است و از آن جمله کتاب (عیون المسائل) کتابیست مشتمل بر مقدمه منطقی و مقداری از مباحث طبیعی و اکثر مباحث علم الهی که بطریق اختصار نوشته است و دیگر از تألیفات او (آراء اهل المدینه الفاضله) این کتاب را بچندین قسمت میتوان تقسیم کرد :

قسمت اول راجع بتوحید است .

قسمت دوم راجع است بعقول و نفوس .

---

(۱) مقاله فی معانی العقل در این رساله ابو نصر برای عقلشش معنی نموده است ابو علی سینا همین رساله را گرفته و برای عقل چند معنی اضافه کرده است .

(۲) محی الدین اعرابی بعضی از مکاشفات خود را نوشته و نام کتاب خود را فصوص الحکم نامیده است با اینکه کتاب فصوص الحکم از کتب مهم فلسفه و از تألیفات ابو نصر فارابی است که وی وام گرفته است .

(۳) ابراهیم بن عبدالله بغدادی از فضایل قرن چهارم و ریاضی دان و با ابو نصر در صحبت احکام نجوم بحثها داشته است .



قسمت سوم آن راجع است بافلاك و اجرام.  
 قسمت چهارم باجرام عنصری یا هیولانی.  
 قسمت پنجم ازماده و صورت بحث میکند.  
 قسمت ششم راجع است بکیفیت حدوث اجسام.  
 قسمت هفتم در کیفیت تدبیر.  
 قسمت هشتم بحث مفصلی است درقوای انسانی.  
 قسمت نهم بیان میکند که انسان باجتماع محتاج است.

### ابوزید احمد بن سهل بلخی

آنچه ازتواریخ درباب حالات اومیتوان استفاده کرد اینست که تولد ابوزید را درسنه ۲۳۴ نوشته اند (۱) ودر عنفوان جوانی حرکت بیغداد کرد و مدت هشت سال درعراق اقامت داشت و با اغلب فضلاء آندریار ملاقات حاصل کرد و در سلك شاگردان ابویوسف یعقوب بن اسحق کندی درآمد و بر علوم فلسفی احاطه یافت و در بسیاری از آن علوم استادی حاصل کرد و دوباره ازبغداد ببلخ حرکت نمود و شهرتی بسزا یافت و دربلاد خراسان و سایر نقاط معروف گردید.

ابوزید نزد امراء و وزراء آن عصر حشمت بسیار داشت و مکرر باو پیش نهاد وزارت مینمودند و وقتی ابوزید را برای وزارت بخارا خواستند وی از گذشتن جیحون ترسید و گفت اگر مرا بواسطه عقل من میخواهید پس از عبور عقل نخواهم داشت و بدین جهت عذر اورا پذیرفته بحال خود گذاشتند.

ابوزید باشهید بلخی فیلسوف و شاعر توانا مکاتبه و با محمد بن زکریای رازی رابطه داشت ظاهراً ابوزید بلخی استاد محمد بن زکریا بوده است.

ابوزید بلخی یکی از متکلمین و فلاسفه بشمار میرود چنانچه بعضی اورا سرآمد

---

(۱) سهل پدر احمد از اهل سجستان و از جمله معلمین بوده بعداً ببلخ منتقل شد و پسرش

ابوزید در همان مکان تولد یافت.



متکلمین محسوب داشته‌اند (۱) و نیز کتب ابوزید را از حیث لفظ و معنی بر همه ترجیح می‌دهند.

ابوزید غیر از علوم فلسفی در علم طب و ریاضی و نجوم استاد بوده و در نویسندگی نیز ید طولائی داشت تصنیفاتش بیش از شصت جلدست که یاقوت در معجم الادباء تا شصت مجلد آنرا نقل نموده است از تألیفات ابوزید کتاب (البدء والتاریخ) و دیگر کتاب (صدر الاقالیم الاسلامیه) وفاتش در سنه ۳۲۲ اتفاق افتاد.

### ابو علی سینا

شیخ الرئيس ابو علی سینا حسین بن عبدالله بن حسن بن علی بن سینا (۲) که در سنه ۳۷۰ تولد یافت و در همان ایام پدر وی که عبدالله نام داشت و از بزرگان حکمای عصر محسوب میشد به بخارا رفته و در آنجا اقامت کرد و در آن محل بود که ابو علی را بمکتب فرستاد وی قرآن و بسیاری از فنون ادبی را فرا گرفت در حالیکه سن آن از ده سال تجاوز نکرده بود و آنچه از تواریخ و همچنین از عبارات ابن خلکان استفاده میشود شاهد بر این مطلب است عبدالله پدر شیخ الرئيس در بخارا مشغول بکارهای دولتی بوده در عصر سلطنت نوح بن منصور (۳)

عبدالله زنی از قریه افشنه اختیار نمود و ابو علی از این زن بوجود آمد ابو علی بعد از آنکه قرآن و قسمتی از فنون ادبی را تعلیم گرفت از آن پس نزد اسماعیل زاهد مشغول ب تحصیل فقه گردید و چون پدر ابو علی فوق العاده بخواندن کتب اخوان- الصفار غبّتی داشت و اغلب مباحث فلسفی آنرا مانند مباحث عقل و نفس مذاکره مینمود ابو علی از شنیدن این کلمات رغبت زیادی بفرا گرفتن فلسفه پیدا کرد و در همین مواقع

---

(۱) متکلمین عالم سه نفر بودند جاحظ و علی بن عبیده لطفی و ابوزید بلخی بعضی ابوزید را مقدم بر آن دو میدانند.

(۲) بعضی پدر ابو علی را عبدالله بن سینا خوانده و برخی سینا را جد سوم آن دانسته‌اند.

(۳) زمان سلطنت نوح بن منصور ما بین سنوات ۳۵۰ و ۳۶۵ بوده است.



ابو عبدالله ابراهیم بن حسین ناتلی (۱) ببخارا آمده و پدر ابوعلی او را در خانه خود منزل داد تا اینکه بوعلی نزد او فلسفه بخواند بوعلی قسمتی از منطق و قسمتی از هندسه اقلیدس را نزد ناتلی خواند و پس از تعلیم شش شکل از هندسه مابقی را خود استخراج نمود ناگفته نماند که ابو عبدالله ناتلی از فلاسفه قرن چهارم است و در الهیات و علوم فلسفه ید طولائی داشته و کتبی در علوم فلسفی نوشته است از آن جمله کتابی در کمیت عمر طبیعی نوشته که ابوریحان در الآثار الباقیه از آن نقل میکند و دیگر کتابی در شرح وجود و رسم آن...

پس از آنکه استاد ابوعلی از آندیار حرکت کرد بوعلی مشغول شد بمطالعه کتب فلسفی و اکثر آنها را مطالعه و مورد دقت قرار داد.

پس از آن بتحصیل طب همت گماشت باندک زمان در فنون علم طب مهارتی تام پیدا کرد و شهرتی یافت که علماء طب نزد وی تحصیل میکردند. گویند در آن عصر بوعلی شانزده ساله بوده است و بتحصیل فقه نیز مشغول بود دوباره مشغول بتحصیل منطق و فلسفه گردید و قضایای فلسفی را یادداشت مینمود و باقوانین منطقی میسنجید بوعلی بعلوم طبیعی و ریاضی نیز مسلط شده سپس بعلم الهی پرداخت و کتب ارسطو و رساله ابو نصر فارابی را بدست آورد و از آنها استفاده نمود.

در آن ایام تصادف کرد با کسالت امیر نوح بن منصور بوعلی بمعالجه او پرداخت سپس از امیر درخواست کرد که او را بکتابخانه سامانیان که نسخ بسیار مفید و نفیسه در آنجا بود راه دهند و بدین وسیله بمطالعه اغلب آن کتب موفق گردید و یادداشتهای نافع از روی آنها برداشت و از همه علوم فلسفی فراغت یافت در این موقع او به هجده سال رسیده بود.

پس از آن بوعلی بتألیف کتب فلسفی و غیره پرداخت و در همین ایام پدرش وفات کرد (فوت پدر وی را در سنه ۳۹۲ نوشته اند) و بعد از فوت پدر حرکت بخوارزم نمود وزیر علی بن مأمون ابوالحسین سهیلی مقدم او را گرامی داشت و او را وادار

(۱) ناتلی یکی از شهرهای قدیم مازندران بوده است.



بتصنیف بعضی از کتب نمود.

ابوعلی سینا در دربار خوارزمشاه مدتی بآسایش گذرانید و با اغلب فضلاء خوارزم مانند ابوریحان و ابونصر و ابوسهل مسیحی معاشر بوده است مقارن سنه ۴۰۳ بوعلی سینا از خوارزم حرکت نمود (ظاهراً علت حرکت بوعلی از خوارزم بجهت تشیع او و تعصب سلطان محمود در مذهب اهل تسنن این قضیه موجب حرکت بوعلی گردید) و بطرف جرجان رهسپار گردید و در اقامت جرجان یکی از فضلاء با شیخ مربوط گشته و شیخ رئیس را ترغیب بتألیف و تصنیف نمود و جلد اول قانون را بوعلی در جرجان تألیف کرد وی نزد شمس الدوله حرمتی یافت و اغلب در سفرها با او ملازم بود تا بعد از وفات شمس الدوله (وفات شمس الدوله در سنه ۴۱۲ اتفاق افتاد) پسرش سماء الدوله روی کار آمد شیخ در این موقع گرفتار شد و مدت چهار ماه محبوس گردید ولیکن از تألیف و تصنیف دست نکشید و در تمام مدت حبس خود مشغول بتألیف بود تا در سنه ۴۱۴ علاء الدوله که شیخ رئیس بمکاتبه با او متهم شده بود با سماء الدوله در جنگ شد و سماء الدوله فرار نمود علاء الدوله فاتح گردید و شیخ را از حبس بیرون آورد و او را با خود بهمدان برد هوش و ذکاوت بوعلی بی اندازه قوی بوده باندک زمان کتب زیادی از فلسفه و طب و منطق از خود بیادگار گذارد.

بوعلی از دانشمندان بزرگ در اسلام بشمار میرود وی فلسفه ارسطو را به هوش طبیعی و قوه فطری خود از روی ترجمه های ناقص تحقیق کرده و کتب متقدمین را نسخ و کتب او جانشین کتب ارسطو گردید.

تألیفات فارسی بوعلی از این قرار است :

(دانشنامه یا حکمت علائی) کتابیست نفیس که در زمان علاء الدوله نوشته.

(رساله معراجیه) این کتاب را نیز بنام علاء الدوله تألیف کرده است.

(رساله نبوت) رساله ایست مختصر در شرح و تأویل نبوت و وحی و الهام.

(رساله نبضیه) تألیفات عربی بوعلی از این قرار است.

(شفا) کتابیست مفصل که در قسمت علوم فلسفه از منطق و ریاضی و طبیعی و الهی



(نجات) کتابیست که مشتمل بر مباحث منطق و طبیعی و الهی.

(اشارات (۱)) این کتاب مورد توجه دانشمندان و متاخرین از فلاسفه واقع شده و شروح بسیاری بفارسی و عربی بر آن نوشته اند از جمله شیخ شهاب الدین سهروردی شرحی بفارسی بر آن نوشته است.

و دیگر از تألیفات ابوعلی کتاب (حکمت مشرقیه) که مشتمل بر عقاید شخصی ابوعلی سینا است ظاهراً این کتاب کم کم از میان رفته و فقط چند مبحث از منطق از آن باقیمانده و بطبع رسیده است و نیز از تألیفات نفیس ابوعلی کتاب (قانون) است که در علم طب نوشته است.

کتابیست مهم و مورد توجه اطباء بزرگ این کتاب مشتمل بر پنج قسمت است: قسمت اول در کلیات طب مثل بهداشت و نشانهای کلی امراض. قسمت دوم مشتمل بر ذکر ترکیبات ادویه.

قسمت سوم مشتمل است بر امراض که بر مجموع اعضاء ممکن است عارض شود. قسمت چهارم در ذکر امراض مخصوص هر عضو است. قسمت پنجم در مفردات ادویه است.

و دیگر از تألیفاتش رساله فیض الهی - کتاب عیون الحکمه - کتاب مبدء و معاد و غیره که هر يك آنها در قسمت خود کتابیست بی نظیر. ابوعلی در سنه ۴۲۸ این جهانرا وداع گفت و عمرش ۵۸ سال بود.

شیخ بهائی علیه الرحمه در کشکول خود در صفحه (۴۴۱) این اشعار فارسی را منتسب باو میداند.

اگر دل از غم دنیا جدا توانی کرد	نشاط و عیش بباغ بقا توانی کرد
و گر بآب ریاضت بر آوری غسلی	همه کدورت دل را صفا توانی کرد
ولیک این عمل ره روان چالا کست	تو نازنین جهانی کجا توانی کرد

این چند بیت شعر عربی نیز منتسب باو است.

(۱) ظاهراً اشارات آخرین تألیف ابوعلی سینا است و در آخر کتاب عقیده و رأی خود را می نویسد و در این کتاب جنبه عرفانی بکار برده.



هبطت اليك من المحل الارفع  
محبوبة من كل مقله عارف  
وصلت على كره اليك و ربما  
ور قأذات تعزز و تمنع  
وهي التي سمرت ولم تتبرقع  
كرهت فراقك فهي ذات تفجع

## ابوبکر محمد بن زکریای رازی

مولد وموطنش شهرری بوده و اکثر اوقات درایران و گاهی در بغداد اقامت داشت درابتداء بموسیقی اشتغال داشت وبعداً بعلوم عقلی وفلسفی عشق زیادی پیدا کرد وموسیقی را ترك نمود وبعلوم فلسفی مشغول شد چنانچه درحالات وی نوشته اند که رازی علم فلسفه را نزد بلخی تعلیم گرفت فلسفه وکلمات قدما را در آن باب نیک میدانست دیگر ازاساتید رازی علی بن ربن طبری است (۱)

رازی درعلوم طب بطوری مهارت پیدا کرد که سر آمده همه گردید وعضدالدوله دربغداد بیمارستانی باشور رازی بنانمود ورازی رئیس آن بیمارستان گردید وی کتب جالینوس را دربغداد خواند ودر آنها مهارتی پیدا کرد .

رازی غیر از علوم فلسفی وعقلی در فن طب نیز زبر دست شد و بامور جراحی نیز پرداخت چنانچه از کتب او بر می آید کلیه مباحث طب را با نظر دقیق مطالعه کرده است از جمله راجع به نبض بیست سال مشغول بحث و تدقیق و تجربه بود و تجربیات خود را نوشته باقسام نبض که در کتب جالینوس مضبوط است مقایسه نمود و شرح آنرا در کتاب شکوک ذکر کرد .

رازی در علم شیمی و تجزیه ادویه رنج فراوانی برد و در آنها مهارتی تام پیدا کرد و در باب کیمیا دانی رازی واعتقاد او بتغییر یا تکمیل ماهیات هیچ شکی نیست چه خود او راجع باین موضوع کتبی نوشته و از جمله مصنفات او کتابیست در رد

(۱) علی بن ربن طبری کنیه او ابوالحسن از جمله فلاسفه بزرگ بشمار میرود پدرش از فلاسفه و مترجمین قرن دوم هجری است در باب مذهب علی بن ربن نیز اختلاف شده بعضی گفته اند که قبلاً یهودی بوده لکن ابن حلیکان می نویسد وی مسیحی مذهب بوده است و خود علی بن ربن نیز در کتاب ( الدین والدوله ) مینویسد که پیش از آنکه مسلمان شوم نصرانی بوده ام .



اعتقاد یعقوب بن اسحق کندی که میگوید کیمیا ممتنع است .

چنانچه ذکر شد رازی در علم شیمی مهارتی داشته و از نتایج اعمال شیمیائی رازی آنچه معلوم است این است که جوهر گوگرد را از سنگ گرگر بدست آورده و آنرا (زیت الزاج) نامید و نیز الکل معروف را استخراج کرد و آنرا (الکحول) نامیده است .

رازی با ابوالقاسم بلخی (۱) مناظراتی داشته و بر رد عقاید همدیگر کتابها نوشته اند. از جمله کتابیست که ابوالقاسم بلخی بر کتاب الهی رازی نوشته و رازی دوباره این رساله را رد کرده است .

رازی تالیفات زیاد دارد در علوم مختلفه از قبیل منطق و علم طبیعی و الهی و طب و کیمیا و غیره از جمله از کتب او کتاب (حاوی) است که سی جلد است . رازی در این کتاب کلیه امراض را شرح داده و معالجات هر یک و اقوال اطباء را در باب آن نقل کرده است .

عقیده و آراء فلسفی رازی بواسطه از بین رفتن کتب او اطلاع کاملی در دست نیست لکن از جمله کسانی که اقوال فلسفی رازی را نوشته اند ناصر خسرو است که بعضی از آراء او را نقل و رد میکند و ایضاً از تالیفات رازی کتاب (من لایحضره الطبیب) است که شیخ صدوق کتاب من لایحضره الفقیه را از روی او نام گذاشت آنچه از حالات و تالیفات رازی بر میآید میتوان رازی را یک مرد دانشمند و از فلاسفه بزرگ شمرد خصوصاً در طب که از خود کتابهای نفیس بیادگار گذاشته است و از برای رازی کلمات نافعه ایست از جمله میگوید (مها قدرت ان تعالج بالاغذیه فلا تعالج بالادویه - و نیز گفته است - مها قدرت ان تعالج بدواء مفرد فلا تعالج بدواء مرکب - و باز هم از کلمات او است: عالج فی اوله العلة بما لا تسقط به القوه .

در فوت رازی اختلاف شده بعضی در سنه ۳۲۰ و بعضی در سنه ۳۱۱ نوشته اند . گویند رازی در شعر گفتن نیز مهارتی داشت و این دو بیت شعر زیر را از وی

(۱) ابوالقاسم همان عبدالله بن احمد متکلم بلخی است معروف بکعبی است که طبقه کعبیه با او منسوبند وفات کعبی را در سنه ۳۱۷ نوشته اند .



نقل میکنند که نهایت تردید او را در بقاء نفس میرساند:

لعمری ما ادری وقد آذن البلاء  
و این محل الروح بعد خروج  
بعاجل تر حال الی این تر حال  
من الهیکل المنحل والجسد البالی

### منصور حلاج

نامش حسین پدرش منصور از مردم بیضاء بود و در عنفوان جوانی با هو از رفت و در نزد شیخ ابو محمد سهل بن عبدالله شوشتری تلمذ کرد و از آنجا بعراق رفت و در سلك صحبت جنید درآمد و پس از آن بشوشتر سفر کرد پس از زمانی دیگر ببغداد رفت و از آنجا بسوی مکه معظمه رهسپار گردید و در مراجعت از حج در شوشتر زیست و در این وقت مردم شوشتر با و گرویدند و در دلهای مریدان بزرگ مکانتی پیدا کرد و برخویشتن بترسید و از میان ایشان بیرون رفت و مدت پنج سال از مریدان پنهان و متواری بود در این مدت در بلاد خراسان و ماوراءالنهر و سیستان و فارس همی گشت و دعوت خود را اظهار مینمود و کتابها میپرداخت از آن پس با هو از رفت و در این وقت او را حلاج اسرار گفتند و از آنجا طریق بصره پیش گرفت و از بصره بار دیگر بمکه رفت و از آنجا سفری به هندوچین و ترکستان کرد و شهرهای آن کشورها بدید و به بغداد باز گردید .

قضا را جنید از دنیا برفت و حلاج در بغداد بماند و بافشای اسرار پرداخت و گفتارهای غریب که با ظواهر دینی هیچ سازش نداشت اظهار کرد و همین سبب شد که فقهای بغداد محضری کردند و خونس را هدر نمودند و بر حسب فرمان المقتدر بالله خلیفه عباسی در سال ۳۰۹ او را در بغداد بقتل رساندند .

(المقتدر پسر معتضد است هیجدهمی از خلفای بنی عباس است بیست و پنج سال خلافت نمود و در سنه ۳۲۰ او را کشتند ) .

جریان قتل منصور بدین نحو بود که اول او را دوهزار تازیانه زدند و آنگاه دست و پایش را بریدند و نیز سرش را از تن جدا کردند و جثه اش را سوزانیده و خاکسترش را در آب دجله ریختند .



گویند وقتی دست و پایش را بریدند این شعر را بخواند :

لَمْ اسَلَمْ النَّفْسَ لِلْإِسْقَامِ تَبْلُغَهَا      أَلَا أَعْلَمُ بَانَ الْوَصْلِ يَحْيَهَا  
نَفْسَ الْمُحِبِّ عَلَى الْإِلَامِ صَابِرَةٌ      لَعَلَّ مَسْقَمَهَا يَوْمًا يَدَاوِيَهَا

حلاج مصنفاتی پرداخت از جمله کتاب (نورالاصل) و کتاب (جسم الاکبر) و کتاب (جسم الاصغر) و نیز کتاب (بستان المعرفة) از تألیفات حلاج است. ناگفته نماند که علماء درباره منصور دو فرقه اند مشهور بین علماء وفقه امامت او است چنانچه علامه او را از کذابین شمرده و همچنین شیخ مفید کتابی در رد اصحاب حلاج نوشته است ذوق شعری حلاج نیز نیکو بود و ابیات زیر از اثر او است :

وَاللَّهِ مَا طَلَعَتْ شَمْسٌ وَ مَا غَرَبَتْ      أَلَا وَ ذَكَرَكَ مَقْرُونٌ بِانْفَاسِي  
وَلَا ذَكَرَكَ مُحْزُونًا وَ لَا فَرِحًا      أَلَا وَ أَنْتَ مِنْ قَلْبِي وَ وَسْوَاسِي

### قطب الدین شیرازی

نامش محمود پدرش مسعود در ماه صفر سنه ۶۳۴ در شیراز متولد شد وی خال شیخ سعدی است از اعیان محققین و اعلام مدققین شاگردخواجه نصیرالدین طوسی است و در بیشتر فنون و علوم کتاب پرداخت از جمله (شرح کلمة اشراق) و (شرح کلیات قانون) و (شرح اصول ابن حاجب) و (تحفه شاهی در هیت) و (نهایت الادراک در علم الافلاک) و (درة التاج لغرة الدباج) که این کتاب را بنام زنی که امیره دباج نام داشت نوشت گویا انبونه ملاقطب همین کتاب باشد.

قطب الدین در بذله گوئی و مزاح ید طولائی داشت از جمله گویند وقتی رنجور شد و مسهل بخورد شمس الدین عمیدی بعیادت او رفت گفت شنیدم دیروز مسهل خورده از دیروز بدعا مشغول بودم قطب الدین گفت آری شما بدعا مشغول بودید و من با حاجت این دانشمند بزرگ در سال ۷۱۶ در تبریز از دنیا برفت و قبرش نزدیک قبر بیضاویست قطب الدین بزبان عربی و فارسی شعر گفته و این ابیات از او است:

ایارب تخلق ما تخلق      و تنهی عبادک ان یعشقوا



خلقت الملاح لنا فتنة

اذا كنت تخلق فينا الملاح

و نیز این رباعی از او است :

يك چند بياقوت تر آلوده شدیم

آلودگی بود ولیکن تن را

فقلت اعبدوا ربكم واتقوا

فقل للملاح بناير فقوا

يك چند پی زمررد سوده شدیم

شستیم بآب توبه آسوده شدیم

## محمد جوزجانی

ابو عبیدالله عبدالواحد بن محمد جوزجانی در شمار حکماء بزرگ محسوب است وی از شاگردان شیخ الرئيس بوعلی سینا است و از فلاسفه و حکمای عالیمقام بود و از اینکه دیباچه کتاب شفا را نوشت منزلتش در نزد شیخ الرئيس دانسته گردید و با شیخ الرئيس همیشه اوقات مصاحب بوده و بعد از فوت بوعلی بجوزجان رفت و در همان مکان بماند تا در سال ۴۳۸ در گذشت .

## عبدالله جیلی

جیل با کسر اول منسوبست بجیل مغرب گیل و گیل نام طائفه ایست که در طبرستان زندگی میکنند و از آن اسم گیلان اخذ شده است چنانچه نگارنده تحقیق در احوال این طایفه را در جلد ثانی تاریخ گیلان ضبط کرده ام و جلد اول آن بچاپ رسیده است .

عبدالسلام بن عبدالقادر بن ابی صالح بن جنگی دوست بن ابی عبدالله جیلی معروف بر کن از حکماء و دانشمندان برجسته بوده است این مرد از کتب پیشینیان بسیار استفاده کرده و شهرتی در جهان دانش پیدا کرد حسودان بد کیش او را بتعطیل نسبت دادند (معطله چندین فرقه هستند دسته خدایا منکر و دسته پیغمبران را و فرقه معاد را منکر شده اند) دولت امامیه ناصریه گیلان قدرتی داشت او را ببغداد فرستاد و دستور دادند که کتب این دانشمند بزرگ را در حضور مردم بسوزانند .



عبدالله تمیمی بکری معروف بابن مارستانه بالای منبر رفت خطبه خواند  
فلاسفه را لعن کرد و عبدالله جیلی را بزشتی نام برد و کتابهای او را در میان آتش  
افکند و سوزانید یوسف بن سبتی اسرائیل حکیم گفت من در بغداد در آن روزگار  
بازرگان بودم و در آن اجتماع آنروز حاضر بودم و خطابه ابن مارستانه را شنیدم و  
کتاب هیت ابن هیثم (۱) را در دستش دیدم و بآن کتاب اشارت کرد و گفت مصیبت  
بزرگ و درد درمان ناپذیر اینست و آنرا در میان آتش افکند .

یوسف بن سبتی اسرائیل حکیم میگوید بعد از مشاهده این عمل با خود چنین  
گفتم که نادانی و عصبیت را به بین کار را بکجا کشانیده که کتاب هیت که قدرت  
خدای توانا را نمایش میدهد مردم او را کفر میگویند و هم عبدالسلام بن عبدالله  
جیلی را بزندان افکندند و تا سال ۵۸۹ در زندان بماند آنگاه آزاد گردید و عمری  
دراز کرد .

## نجم الدین رازی

ابوبکر عبدالله بن محمد اسدی رازی معروف به نجم الدین از حکما و عرفای  
برجسته بشمار میرود این دانشمند بخوارزم رفت و در محضر شیخ نجم الدین کبری  
حاضر شد و از علوم او استفاده میکرد و تا در سال ۶۱۸ که لشکر مغول خوارزم را فتح  
کردند نجم الدین کبری استاد نجم الدین رازی بدست مغول گشته شد نجم الدین رازی  
از آن پس از خوارزم صرف نظر کرده راه ری در پیش گرفت و چون لشکر مغول آهنگ  
ری کردند او بهمدان رفت و از همدان طرف اردبیل و از آنجا بآسیای صغیر رهسپار  
گردید و در شهر قونیه که پایتخت ابوالفتح کیقباد بن کیخسرو بن قلج ارسلان  
سلجوقی بود زندگی گذرانید و با بزرگان و حکما و عرفا الفت گرفت و با صدر الدین  
قونیوی و جلال الدین رومی نزدیک شد و بعد از چندی ببغداد رفت و در آنجا سال ۶۵۴  
در گذشت و همان مکان نزدیک قبر جنید بغدادی دفنش کردند این دانشمند گرانمایه

(۱) ابن الهیثم از رجال و بزرگان محسوب و از فلاسفه بزرگ بشمار است وی تألیفات  
زیاد دارد و اصلاً از اهل بصره بوده است که شرح حال وی نیز مفصلاً بیاید .



تألیفات زیاد دارد و از آن جمله کتاب (مرصاد العباد) است که بطریق عرفانی نوشته و در این کتاب فوق العاده مهارت بخرج داده است و کتابی در تفسیر بنام (بحر الحقایق والمعانی) و (رساله در عشق و عقل) و غیره صاحب کتاب راهنمای دانشوران او را مشهور (بدایه رازی) ضبط کرده گویا پرستاری مردم زیاد میکرد بدین جهت معروف بدایه گردید (دایه پرستار طفل و هم چنین زن شیرده را گویند) رباعیاتی از وی ضبط شده که مطالب عرفانی دقیق را در آن بکار برده است از اوست که .

هر سبزه که در کنار جوئی رسته است      گوئی ز خط بنفشه موئی رسته است  
تا بر سر لاله پا بخواری نهی      کان لاله ز خاک ماروئی رسته است

ایضاً

شمع ارچه چو من داغ جدائی دارد      با گریه و سوز آشنائی دارد  
سر رشته شمع به که سر رشته من      کان رشته سری بروشنائی دارد

### امیر غیاث الدین

منصور بن امیر صدرالدین محمد شیرازی دشتکی معروفترین و جامعترین علماء و حکماء قرن دهم بود بطوری پایه فضل و دانش او بالا بود که او را معلم ثالث نیز میگفتند که در تمام فنون دانش ید طولائی داشت این دانشمند در عصر شاه طهماسب زیست میکرد در سنه ۸۶۶ ولادت یافت در شیراز روزی شاه اسماعیل او را طلب کرد و ایشانرا برای تعمیر رصدخانه مراغه مأمور ساخت وی از شیراز بمراغه رفت و این کار را انجام داد و در اوائل سلطنت شاه طهماسب که صدارت را به امیر جلال الدین استرآبادی داده بود روی علاقه شاه طهماسب امیر غیاث الدین را نیز دعوت بصدارت نمود که شرکت کند وی تا سال ۹۳۶ در کار صدارت شرکت کرد و دو سال و اندی این مقام را دارا بود و چون شیخ علی کرکی از عراق بایران آمد با امیر غیاث الدین بسیار الفت گرفت و تصمیم بر آن نهادند که شیخ علی کرکی شرح تجرید قوشجی را پیش امیر غیاث الدین بخواند و او هم کتاب قواعد را از شیخ علی کرکی



فرا گیرد و شیخ علی پس از چند هفته بعراق برگشت و در مرتبه دوم که از عراق بایران آمد در زمانی بود که امیر غیاث الدین منصب صدارت داشت و معروف شده بود که مقید بشرع نیست لذا میان امیر غیاث الدین و شیخ علی نزاعی در گرفت و کار مباحثه در مجلس شاه بدانجا کشید که شاه حکم عزل امیر غیاث الدین را صادر نمود بعد از آنکه وی از کار برکنار شد گوشه را اختیار نمود تا در شب شنبه ششم جمادی اول سنه ۹۴۸ در گذشت این دانشمند در فنون مختلف تألیفاتی پرداخت از آن جمله (حاشیه بر شرح حکمة العین) محاکمات میان صدرالدین محمد صدر العلماء پدرش و جلال الدین دوانی در حواشی شرح تجرید (رسالة فی الکلمات الالهیه) (شرح طوابع الانوار) و نیز کتابی بنام (حجة الکلام) رد بر غزالی (شرح هیا کل النور) (حاشیه بر اشارات) (حاشیه بر تجرید) (تفسیر سوره هل اتی) (رساله در هیت) (آمال الایمان در علم کلام) (جام جهان نما در اخلاق)

### ابن باجه

ابوبکر محمد بن یحیی ملقب بابن باجه در اواخر قرن پنجم در شهر (سرقصته) بدنیا آمد پس از چندی این فیلسوف بزرگ مسافرت به (اشبلیه) کرد و مدتی در این شهر مشغول بتدریس کتب فلسفه بوده و در کتب ارسطو و فلاسفه قبل تتبع زیاد کرده و رنج فراوان برده است بعد از آن بسوی غرناطه رهسپار گردید بزرگان و امراء آن شهر مقدمش را گرامی داشتند ابن باجه در غرناطه نیز مشغول بتدریس شد و در مدت کوتاهی شاگردان زبردست و فلاسفه بزرگ تربیت نمود مانند (ابو الحسن علی الغرناطی) که از شاگردان ابن باجه است وی میگوید که ابن باجه اول کسی بود که فلسفه را در غرناطه و سایر شهرهای اندیوار منتشر کرد و نیز این فیلسوف از کتب فلاسفه غرب و شرق استفاده ها نمود ذهن سرشار او بین فلاسفه معروف و به استعداد عجیبی مشهور بوده است ابن باجه در علوم ریاضی و طب نیز زحمتهای کشیده و در آن فنون کتبی پرداخته است و آنچه تواریخ در حالات این حکیم بزرگ می نویسد او اول کسی است که حکمت



وفلسفه را در اندلس منتشر کرده و مدرسه فلسفیه تأسیس نمود ابن باجه در اوایل قرن ششم در سنه ۵۳۳ در حالیکه جوان بود در گذشت و قبرش در شهر فاس نزدیک قبر ابی بکر بن العربی الفقیه است این فیلسوف بلند پایه تألیفات زیاد دارد و از آن جمله (شرح کتاب السماع الطبیعی که مؤلفش ارسطو است) (آثار العلویه) (رساله الوداع) و نیز کتاب (اتصال العقل بالانسان) (کتاب تدبیر المتوحد) و از آن جمله کتاب (فصول قليلة فی السياسة المدنية و کیفیه المدن) این کتب هیچ یک در دسترس نیست مگر مجموعه که در فلسفه و طب و طبیعیات نوشته یک نسخه اش در (برلین) و نسخه دیگر در کتابخانه (اکسفورد) موجود است و دیگر رساله الوداع که بزبان عبرانی تفسیر شده است.

### ابن طفیل

ابوبکر محمد بن عبد الملك بن طفیل القیسی یکی از حکما و فلاسفه بزرگ عالم اسلام در اندلس بود تولد این حکیم بزرگ در اوایل قرن ششم هجری بوده و باندک زمان مشهور آفاق گشت و در طب و ریاضیات و حکمت و فلسفه و شعر و ادب مهارتی پیدا کرد و در نزد امیر یوسف ابی یعقوب بن عبد المؤمن مکانتی پیدا کرد و پس از چندی وزیر و طبیب مخصوص امیر گردید ابن طفیل علم طب را در غرناطه تدریس کرد و دو کتاب نیز در آن علم تألیف نمود این دانشمند عمری دراز کرد و در مراکش در گذشت و در کلمات ارسطو و تحقیقات بسیار زیاد کرده و کاملاً کتب ارسطو را مطالعه نمود و بر بعضی از آن کتب شرحی پرداخته است ابن طفیل نیز در علوم مختلفه تألیفات دارد و از آن جمله (کتاب اسرار الحکمة المشرقیه) (البقع المسکونه و غیره - المسکونه) (کتاب ثانی عشر) که در فلکیات نوشته است چنانچه ابواسحق البتروجی هیت دان معروف در مقدمه کتاب هیت خود چنین می نویسد که ابن طفیل اول کسی است که در کلمات بطلمیوس تتبع کرده و تحقیقات زیادی نموده او در اغلب کتب فلاسفه تحقیق کرده و نظریه خود را نیز ذکر کرده است ...



## ابن مسکویه

نامش احمد پدرش محمد بن مسکویه کنیتش ابوعلی و کنیت دیگر او که بدان معروف است ابن مسکویه است گویا ابن مسکویه در بادی امر مجوسی سپس اسلام آورده است چنانچه صاحب کتاب تاریخ (فلسفه اسلام فی المشرق و المغرب ضبط کرده) (ابوعلی الخازن احمد بن یعقوب مسکویه توفی فی ۹ صفر سنه ۴۲۱ هـ و کان مجوسياً و اسلم) این دانشمند از مردم ری بود در اوائل جوانی در سلك ابو محمد مهلبی وزیر معز الدوله دیلمی درآمد و در سایه عنایت او پرورش یافت و از آن وزیر دانش دوست مکرمتها و رعایتها دید و با ابن عمید قمی وزیر رکن الدوله دیلمی و پسرش ذوالکفایتین اختصاص تمام بهمرسانید و نیز عضد الدوله دیلمی ابن مسکویه را بخود نزدیک کرد و منصب خزانه داری را باو داد.

و در این ایام ابن مسکویه کتاب (تجارب الامم) را تألیف کرد و در این کتاب از وقایع عالم تا سال سیصد و هفتاد و دو که سال وفات عضد الدوله است برشته تحریر کشید ابن مسکویه از فلاسفه بزرگی بشمار میرود و در حکمت علمی و نیز در طب مهارتی پیدا کرده و مشهور آفاق گشت وی در فنون حکمت و فلسفه تصانیف زیاد دارد ابن مسکویه شیعی مذهب بود میرداماد عقیده اش بر این بود که وی حنفی مذهب است و نقل ریاض العلماء این موضوع را تأیید میکند معروف است که بین ابن مسکویه و ابوعلی سینا محبتی نبوده است و مورخین حکایاتی را در این باره نقل کرده اند چنانچه روزی شیخ الرئيس در حلقه درس ابن مسکویه درآمد و جوژی در پیش او افکند و اظهار داشت که این جوژ را مساحت کن ابن مسکویه بیدرنگ پاره از کتاب اخلاق نزد او افکند و گفت تو در نخستین بار اخلاق خود را اصلاح کن ابن مسکویه تألیفات زیاد دارد از آن جمله کتاب (القهر الاکبر) و کتاب (الفوز الاصغر) و کتاب (تجارب الامم) (و ترتیب السعادات) و کتاب (المستوفی) کتاب (الجامع) (کتاب السیر) کتاب تهذیب الاخلاق و تطهیر الاعراق) این کتاب در فن خود بی نظیر است که خواجه نصیر الدین طوسی او را بپارسی ترجمه و خلاصه کرده و اخلاق ناصری نام نهاده است و در دیباچه آن کتاب شمه در ستایش مصنف



و کتاب او ایراد نمود که از این چند بیت معلوم میگردد .

و صار لتكميل البرية ضامنا  
بتأليفه من بعد ما كان كامنا  
به حق معناه ولم يك مائنا  
فما كان في نصح الخلائق خائنا

بنفسي كتاب حاز كل فضيلة  
ومؤلفه قد ابرز الحق خالصاً  
و اسمه باسم الطهارة قاضيا  
لقد بذل المجهود لله دره

و دیگر از مصفات او کتاب (جاویدان خرد) و نیز رساله (لماذا خاف الموت) که دانشمندان بلند پایه حاجی سید علی اکبر بر قعی قمی آنرا نیکو ترجمه کرده و آن ترجمه با نضمام چند موضوع دیگر در شوال سنه ۱۳۵۹ بچاپ رسیده است و در دسترس علاقمندان قرار گرفت ابن مسکویه در سال ۴۲۱ در گذشت و قبرش در اصفهانست .

### ابن رشد

محمد بن احمد بن محمد بن رشد ملقب به ابوالولید در سنه ۵۲۰ در قرن ششم در یکی از شهرهای اندلس بنام (قرطبه) بدنیا آمد ابن رشد از بزرگان فلاسفه اسلام بشمار میرود و بطوری مشهور و معروف است که اکثر فلاسفه اروپا از آن اسم برده و منزلت عظیمی نزد آنان پیدا کرده است جدش محمد بن رشد از فقها و علماء بزرگ عرب محسوب است ابن رشد باندك زمان در اکثر علوم فلسفی و عقلی و علم فقه ید طولائی پیدا کرد و شهره آفاق گشت وقتی ابن رشد بسن بیست و هشت سالگی رسید مسافرتی بمراکش کرده و قصد توقف در آنجا نمود در حالیکه ابن طفیل در قید حیات بود او پیش امیر یوسف بن ابی یعقوب بن عبدالمؤمن قدر و منزلتی داشت و نیز امیر طالب فضل و دانش بوده فلاسفه و حکماء و دانشمندان را دوست میداشت ابن طفیل ابن رشد را نزد امیر معرفی کرد و بیان داشت او در کتب ارسطو تحقیق زیادی کرده لذا بدین وسیله ابن رشد هم منزلتی پیدا کرد و مقرب دستگاه امیر گردید تا اینکه امیر در سنه ۵۸۰ از دنیا رفت و سلطنت به پسرش یعقوب المنصور رسید و ابن رشد نزد او عظمتی پیدا کرد و مورد تجلیل و اکرام وی واقع شد حسودان و دشمنان ابن رشد چون این عظمت بدیدند در فکر سعایت کردن او برآمدند و امیر را نسبت باو بدبین ساختند



بدین جهت امیر اورا از کار برکنار کرد وی رنج و تعب زیاد متحمل شد و صدمات زیادی از دست امیر کشید تا در سنه ۵۹۵ در مراکش در گذشت و جنازه اش را بنا بر قولی بقرطبه بردند و نزدیک قبر اجدادش دفن کردند لکن بعضی از مورخین مینویسند که ابن رشد بعد از محاکمه در خانه خود در مراکش محبوس گردید و بعد از یکسال در سنه ۵۹۵ وفات کرد ابن رشد در این مدت شاگردانی تربیت کرد که از نوابغ گردیدند مانند (ابو عبدالله اندرومی) که در قسمت طب نزد ابن رشد تحصیل کرد و دیگر (ابو جعفر احمد بن سابق) که از اهل قرطبه بود و نزد او تحصیل طب مینمود (و ابوالحسن سهل ابن مالک و ابوالربیع السالم) و غیره که هر یک از آنها از بزرگان و رجال هستند ابن رشد غیر از علوم فلسفه در ریاضیات و طب مهارتی داشته و نیز در علم تفسیر قرآن استاد بود گویند وقتی که ابن رشد و شاگردانش مورد غضب امیر واقع شدند و بعد از اذیت و آزار زیاد عدّه از دشمنان آنها از ولایات قصائدی در ذم آنان سرودند من جمله از اشعاریکه در ذم ابن رشد سروده شده این دو بیت است .

نفذ القضا باخذ كل مضلل      متفلسف فی دینه مترندق  
بالمنطق اشتغلوا فقیل حقیقه      ان البلاء موکل بالمنطق

ابن رشد در اغلب علوم مصنفاتی پرارج پرداخت که از آن جمله است (تهافت التهافت) (فصل المقال) (الكشف عن مناهج الادله) (القسم الرابع من وراعا الطبيعه) (بدایة المجتهد) (نهاية المقصد) (رساله در ترکیب اجرام) (شرح کتب فارابی و ارسطو در منطق) (فی العقل والمعقول) (مسائل فی الفلسفه) (التقريب بين المشائين و المتکلمين) (رساله در ذبیحه) (کتاب الخراج) و غیره از تألیفات این دانشمند گرانمایه است .

### ابن هیثم

ابوعلی محمد بن الحسن بن الهیثم در سنه ۳۵۴ هجری در بصره متولد شد و کمی از زمان نگذشت که از نوابغ در علوم ریاضی و فلسفه گشت و رتبه دانش او بجائی رسید که کتب ارسطو را خلاصه و شرح نمود ابن هیثم در علم طب نیز مهارتی پیدا کرد و



بتمام خصوصیات طب علماً و عملاً پی برد و شهره آفاق گردید و کتب جالینوس را در آن فن خلاصه کرد پس از چندی از بصره بسوی مصر رهسپار گردید و تا آخر عمر در مصر گذراند قیصر بن ابی القاسم بن عبدالغنی بن مسافر الحنفی المهندس میگوید ابن هیثم در بصره دارای منصبی بود از طرف حاکم و این شغل باعث شد که ابن هیثم بکتب علمی و فلسفی کمتر میپرداخت لذا برای اینکه این مانع را بردارد تا بیشتر تتبع در فلسفه و حکمت کند تظاهر بجنون کرد و این عمل را ادامه داد ناچار حکومت مجبور گشت شغلی را که باو واگذار کرده است از دستش بگیرد گویا ابن هیثم باین بهانه از بصره بسوی مصر رفت و چون بمصر رسید سلطان و حاکم مصر مقدمش را گرامی داشتند و در اجلال و اکرامش چیزی فروگذار نکردند ابن هیثم در علم نجوم و هیئت چنان استاد گشت که سرآمد همه گردید تألیفات زیادی در فنون مختلفه پرداخته است از آنجمله (شرح اصول اقلیدس) (الاصول الهندسیه و العدیدیه) (علم المناظر) (تحلیل المسائل العدیدیه لجهة الجبر والمقابلہ) (کتاب فی المساحة) (حساب المعاملات) (قطوع المخروطات) (تلخیص کتاب النفس ارسطو طاليس) (رسالة فی طبیعة العقل) (مقالة فی ان فاعل هذا العالم انما یعلم ذاته من جهة فعله) این آخرین کتابی بود که ابن هیثم نوشته در ۴۲۹ هجری بیکسال قبل از وفاتش که در سنه ۴۳۰ هم در سن هفتاد و شش سالگی در گذشت (چنانچه کتاب اخبار الحکماء چاپ مصر می نویسد) مات ابن الهیثم بالقاهرة فی حدود سنة ثلاثین واربعمائة او بعدها بقلیل

### حسین دکنی

از معاریف رجال در قرن دهم بود وی معروف بشاه طاهر بن شاه رضی الدین اسماعیل حسین دکنی است و نسبت او بخلفای اسماعیلی میرسد که خود را با اسماعیل بن جعفر الصادق (ع) (۱) نسبت میداد و نخست در کاشان زندگی میکرد و در آنجا

(۱) بعد از وفات حضرت صادق علیه السلام مردم سه دسته شدند دسته بامامت حضرت موسی بن جعفر قائل شدند و فرقه بامامت محمد بن اسماعیل قائل گردیدند و گفتند که امامت بقیه پاورقی در صفحه بعد



کسب دانش و علوم کرده است و از شاگردان (شمس الدین محمد خضری) دانشمند معروف آن زمان بوده و پس از آنکه شاه اسماعیل بسلطنت رسید بوی نزدیک شد و شاه اسماعیل با و احترام زیادی میکرد و بر سادات دیگر که در دربارش بودند برتری میداد (ولی میر جمال الدین حیدر استرآبادی که در دربار شاه اسماعیل نفوذ بسیار داشت او را بصد دین متهم کرد و از نظر شاه انداخت شاه اسماعیل در صدد آزار و اذیت او برآمد میرزا شاه حسین اصفهانی وزیر شاه اسماعیل بواسطه تمایل بفلسفه و تصوف که در عقیده با او موافق بودند او را از این خطر آگاه ساختند این دانشمند عالیمقام در سنه ۹۲۶ با خانواده خود از کاشان حرکت کرد و در جزیره (جرون) بکشتی نشست و پس از یک هفته به بندر مصطفی آباد معروف (بداهول) رسید و چون خبر حرکت او را بشاه اسماعیل دادند چند سوار به تعقیب او فرستاد اما سوران با و نرسیدند پس از چندی شاه اسماعیل از بدخواهی نسبت با و پشیمان شد و این بزرگ مرد از راه (بیجاپور) بگلبرگه رفت و در آنجا ساکن شد و هر چه شاه اسماعیل بیازگشت دعوت کرد نپذیرفت و شاه طهماسب هم که بسلطنت رسید از او دلجوئی کرد و او را بایران دعوت نمود وی راضی نشد همچنان در گلبرگه بماند و پس از چندی خیال سفر حج کرد و بقصبه (پرنده) رسید دوستانش او را منع کردند و همانجا بماند و بعد از آن (بدکن) رفت و در دکن ساکن شد بهمین جهت بشاه طاهر دکنی معروف گردید و در دکن کارش بسیار بالا گرفت (نظام شاه) پادشاه دکن و کالت خود را با و داد و نفوذش فوق العاده شد که در سال ۹۲۸ آن پادشاه را بطریقه اثنی عشری دعوت نمود باینکه عده او را اسماعیلی میدانند لکن حق اینست که وی شیعی مذهب بوده است گویند سبب نفوذ

#### بقیه پاورقی از صفحه قبل

حق اولاد اوست و دسته سوم بحیات اسماعیل و بقای اوقائل شدند و این دو دسته هر کدام با اسماعیل معروف گردیدند اسماعیل بن جعفر الصادق با اسماعیل اعرج معروف بوده اولاد بزرگ حضرت صادق علیه السلام است و اسماعیل در زمان پدر بزرگوارش وفات یافت در سنه ۱۳۳ در قبرستان بقیع مدفون است فرق اسماعیل با او را امام و پیشوا میدانند و در اطراف هندوستان و بمبئی و نقاط دیگر از این فرقه هستند .



او در دربار این بود که عبدالقادر پسر نظام شاه بیمار شد و بدعای او و نذری که بدستور او بجهت ائمه شیعه کرده بودند شفا یافت و چون نظام شاه دین شیعه را پذیرفت امراء دربارش از آنجمله نصیرالملک که در تسنن تعصب داشت بمخالفت او برخاست و نظام شاه نصیرالملک را کور کرد و جمیع مخالفین را باینگونه آرام ساخت این دانشمند وفیلسوف بزرگ مباحثات زیادی با پیشوایان اهل سنت درد کن کرد و آن مکان مرکز شیعه شد و جمع کثیری از علماء شیعه از شهرهای ایران و هندوستان بآنجا رفته اند وی در سنه ۹۵۲ در گذشت تألیفات زیاد از وی بیاد گارماند از آنجمله (حاشیه بر تفسیر بیضاوی) (شرح تهذیب اصول) (حاشیه بر الهیات شفا) و (رساله فارسی در احوال معاد) و نیز در اشعار فارسی بد طولائی داشت و قصیده را بسیار نیکو میسرود.

## میر داماد

میر محمد باقر بن شمس الدین محمد حسینی معروف بمیر داماد در شمار فلاسفه و حکماء قرن اخیر است و معروف بمیر داماد و آن لقب پدر او است چنانچه راهنمای دانشوران ضبط کرده است که او را داماد محقق ثانی شیخ علی بن عبدالعالی کرکی که از اعظم علماء امامیه بوده وی داماد این بزرگوار است این لقب بمیر داماد از پدرش رسیده میر داماد در شمار حکما و محققین بزرگ است و شاگردان زیادی تربیت کرده که هر یک مشهور آفاق گشتند مانند ملا صدرا صاحب کتاب اسفار جلاله قدر میر داماد و تقوای او پیش همه آشکار است این فیلسوف بزرگ صاحب تألیفات زیاد است از آنجمله کتاب (القبسات) و کتاب (الصراط المستقیم) و کتاب (الرواشح السماویه) و کتاب (الحبل المتین) و کتاب (خلسته الملوك) و اشعار را نیکو میسرود و این چند بیت از او است.

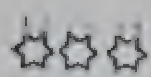
چشمی دارم چو روی شیرین همه آب

بختی دارم چو چشم خسرو همه خواب

جسمی دارم چو جان مجنون همه درد

جانی دارم چو زلف لیلی همه تاب





نتوان ز غم تو دل بتدبیر برید  
کودک نتوان بمهد از شیر برید

بر من نتوان بست بزنجیر دلت  
و ز تو نتوان دلم بشمشیر برید

تخلص این فیلسوف اشراق است وی در سنه ۱۰۴۰ در نجف اشرف دارفانی را  
وداع گفت نگارنده گوید سالی پیاده از نجف عازم کربلا بودم نزدیک خان جزعان  
رسیدم یکی از دانشمندان که نیز همراه بود گفت اینجا است قبر میرداماد خاک را  
عقب زدیم سنگ کهنه پیدا شد فاتحه خواندیم و خطوط آن سنگ از کثرت کهنگی  
از بین رفته بود...



## فصل سوم

در

### بیان معنی جبر و تفویض

قبل از ورود در مطلب دو نکته را لازمست تذکر دهم یکی راجع به منشأ این اعتقادات است که بعضی خیال کرده اند مسئله جبر و تفویض بعد از نزول قرآن است (۱) مؤسس آنرا نیز اشاعره و معتزله دانسته اند باید دانست که این مسلک و مرام قبل اسلام بوده است و معتقدین بآن هم زیاد بوده اند دوم آنچه را که در این کتاب یاد آور خواهم شد ریشه این مرام و طوائف و پیروان آن و سخنان موافق و مخالف و هر آن مکان که توضیحی لازم باشد اشارت خواهد شد خوانندگان دانند که تطویل در کلام بعضی نویسندگان و منجمد بودن عباراتشان و اشکالات پی در پی کار جبر و تفویض را مشکل ساخته است اجمالاً این مسلک زائیده شده افکار فلاسفه یونانست و این فکر به طبقات بعد هم سرایت کرده است لذا بعد از ظهور فلسفه در اسلام عدّه بنام اشاعره و معتزله به این عقیده پیروی کردند و معتقد بآن گشتند تا آنجا رسید که پیروان آن کتابها نوشته و نزاع مذهبی بین آنان بشدت در گرفت و این افکار فلاسفه یونان در بعدیها بحمد کمال رسید و همین معنی جبر و تفویض از کلمات ارسطو نیز استفاده

---

(۱) توهم چنین رفته که این مرام و مسلک در اواخر خلافت خلفای اموی پیدا شده و برخی بر آنند که مؤسس آن اشاعره بوده اند لکن تحقیق در مطلب آنست که این مسلک و عقیده قبلاً بوده و از افکار فلاسفه یونانست.



میشود (۱) و دسته‌های مختلف نیز بنحو تقلید از این مسلک پیروی کردند چنانچه صوفیه (لامؤثر فی الوجود الا الله را مؤید همین معنی قرار دادند) و بکلمات بیهوده پرداختند که از نقل آنها خودداری میشود.

## پیروان

اول کسیکه این مسلک را از یونان گرفته و بآن صورتی داد جهنم بن صفوان بود وی دریکی از بلاد ترکستان زیست می نمود و شروع بترویج این مرام کرد و تمام افعال عباد را نسبت بخدا میداد و میگفت که مصدر جمیع افعال خیر و شر خداوند است هر چه میکند او میکند آخر الامر عده براو شوریده بحیاتش خاتمه دادند و پیروانش را متواری ساختند پس از مدتی ابوالحسن اشعری (۲) که در سنه ۲۵۶ در بصره متولد شده بود همان مرام را اختیار نمود تصرفاتی نیز دراو کرد گویا ابوالحسن دراوائل معتزلی مذهب بوده و سپس از این مسلک دوری جست و در بصره منبر رفت و در مقابل مردم از مذهب اعتزال بد گوئی کرد و بر آنها طعن میزد پیروان ابوالحسن چنین گویند که علت ترك وی از آن مسلک این بود که روزی از استاد خود ابوعلی جبائی مسئله پرسید

(۱) ارسطو یکی از فلاسفه بزرگ جهان بشمار میرود و قرن‌ها است که اسم او نقش کتب جهان گشته در سال ۳۸۴ پیش از مسیح دریکی از شهرهای یونان بنام (آسطاغیرا) متولد شد پدر او (نیقوماخوس) Nieomachus طبیب و مقرب درگاه (فیلیپ) پادشاه مقدونیه بود ارسطو پس از تحصیل مقدمات درس بیست سالگی بخدمت افلاطون آمد و حدود بیست سال نزد این فیلسوف بزرگ مشغول ب تحصیل شد باندک زمان ارسطو مشهور آفاق گشت ارسطو بامر پادشاه فیلیپ بتدریس پسرش اسکندر پرداخت تألیفات ارسطو زیاد است از آن جمله (فیزیک) (گیاه شناسی) (اخلاق) (منطق) (بدیع معانی بیان) (معرفة النفس) (ما بعد الطبيعة) وفات استادش افلاطون در سنه ۳۴۷ پیش از مسیح اتفاق افتاد ولیکن ارسطو در سنه ۳۲۲ در حالیکه مریض بود در سن ۶۲ سالگی در گذشت و نیز نا گفته نماند که ارسطو در لغت یونان بمعنی (صاحب فضل و کمال است).

(۲) نسبت او بابوموسی اشعری میرسد اشعر نام کوهی است ما بین مکه و مدینه بعضی‌ها گفته اند که ما بین شام و مدینه است.



که آیا رعایت صلاح عباد بر خدا واجبست ابوعلی جواب داد آری ابوالحسن گفت چه میگوئی در حق سه تن از اطفالی که کافر بدنیا آمده اند یکی از آن سه را خدا قبل از بلوغ و تکلیف قبض روح نمود و دو دیگری یکی بعد از بلوغ مسلمان گشت و مطیع اوامر الهی و دیگری کافر و عاصی حکم این سه تن در آخرت بچه نحو خواهد بود ابوعلی جواب داد آنکه مسلمان گشت مکانش در بهشت است و آنکه کافر شد محلش در دوزخ و آنکه قبل از بلوغ مرده نه در بهشت است و نه در جهنم است ابوالحسن گفت اگر آن طفل که قبل از بلوغ مرده میگفت پروردگارا اگر مرا زنده نگاه میداشتی من هم مسلمان میشدم تا متنعم بنعمات و مانند نیکوکاران به بهشت جاویدان میرفتم جواب پروردگار باین طفل چگونه خواهد بود ابوعلی جواب داد او نمی دانست که اگر زنده می بود در ردیف بدکاران زیست میکرد و بد دوزخ میرفت و چون خداوند بامور بندگان عالم است مرگ او را صلاح دانست ابوالحسن جواب داد و چگونه حضرت حق این مصلحت بینی را در حق یکی نمود و در حق دیگری نکرد ابوعلی ساکت شد و ازدادن جواب خودداری نمود ابوالحسن از آن پس بابطال مذهب اعتزال پرداخت راه جبر در پیش کشید و در پیشرفت آن زحمت زیادی متحمل شد و دلایل زیادی برای اثبات مطلب خود اقامه کرد تا اینکه توانست صورتی بدان بدهد وی در سال ۳۳۰ در بغداد از دنیا رفت لکن پیروانش این مسلک را تعقیب کردند و ترویج نمودند و ابوالحسن اشعری در رأس آنان بود این طایفه را اشاعره دانند و آثار قلمی ابوالحسن (ایضاح البیان) و دیگر (الشرح والتفصیل علی اهل الافک والتفصیل) که مشهورترین تألیف او است که در خرابی مسلک اعتزال نوشته است.

### طوایف جبریه

جبریه نیز بچند طایفه تقسیم میشوند اول طایفه جهمیه که منتسب به جهنم بن صفوان هستند که پس از ظاهر شدن مرام این طایفه مسلم بن مازنی جهنم بن صفوان را در مرو کشت و اطرافیان را متفرق گشتند.



دوم طایفه اشعریه که اصحاب ابوالحسن علی بن اسماعیل اشعری و ابوموسی اشعری هستند و از آن جمله امام الحرمین جوینی است که وی نیز بر مسلک اشعری رفته است .

سوم طایفه کرامیه که منتسب به ابی عبدالله محمد بن الکرام که سخن این دسته در اثبات صفات بتجسم پایان مییابد و این طایفه بدو ازده فرقه منقسم میشوند که بر محور اصول ششگانه دور میزنند .

چهارم طایفه عابدیه و نونیه و زردینه اسحقیه و واحدیه و هیصمیه اند .

پنجم از طوائف جبریه از ارقه اند که منتسب به ابی راشد نافع بن ازرق هستند و با نافع خروج کرده از ایام عبدالله بن زبیر بر اهواز و فارس و کرمان حکومت کردند و اطرافیان عبدالله را گشتند و نیز از امراء خوارج با نافع همراه بودند مانند عطیه بن اسود حنفی و عبدالله بن ماحون و برادرانش عثمان و زبیر و عمر بن عمیر و قطر بن فجاة مازنی این افراد بدعتهای زیادی از خود بجا گذاشتند و این طائفه ابن ملجم ملحد را سروده و از عمل زشت او مدح کردند چنانچه عمران بن عطان که مفتی زاهد و شاعر خوارج است در مدح ابن ملجم سخن پرداخته و نظمی در عمل ننگین او سروده است که مهمترین دلیل بر گمراهی و سخیف بودن مرام این طایفه است و آن اشعار این است...

یا ضربة من منیب ما اراد بها	الا یبلغ من ذی العرش رضواناً
انی لا ذکره يوماً فاحسبه	او فی البریة عند الله میزانا (۱)

(۱) ترجمه این اشعار - چه نیکو ضربتی زد یعنی (ابن ملجم) توبه کننده اراده نکرد از آن ضربت مگر خشنودی خدا و بهشت را در آن دید و من او را یاد میکنم روزی که محاسبه است که اعمال نیک او را در پیشگاه خدا از همه مردم بیشتر است و از عقاید پوسیده آنان مباح دانستن قتل اطفال و زنان مخالف خود را و نیز این طایفه با اتفاق قائلند که ارتکاب گناه کبیره کفر محض است و خروجش از دین حتمی است و با سایر کفار در دوزخ مخلد است عمده دلیل آنها آنست که شیطان جز کبیره چیزی از او صادر نشده است .



## بیان

قائلین بجبر از راه مجعولیت گویند بر این ذاتیات و استعدادات اکتساب خیرات و شرور بجعل ترکیبی از طرف پروردگار ایجاد گشته است و بندگان فاقد قدرت و اختیارند و اگر با این دلیل سلب جمیع اختیارات از افعال شرور و خیر از بندگان نمودیم عقاب و ثواب هم بی مورد است زیرا عقاب و ثواب بر محور عمل اختیاری دور میزند بالنتیجه بندگان در خیرات و شرور اختیاری نداشته اند.

## دلائل اشاعره از آیات قرآنی

اشاعره از آیات قرآنی نیز دلائلی نقل کرده اند گویند ( در سوره الزمر آیه ۶۲ الله خالق کل شی و هو علی کل شی وکیل ) خداوند خالق تمام اشیاء است از شرور و خیرات و هر عمل خیر یا شر ظهور پیدا کند فاعل او خدا است و دیگر در (سوره الواقعة آیه ۵۹ عانتهم تخلقونه ام نحن الخالقون) و باز هم در همین سوره (آیه ۶۴ انتم تزرعونه ام نحن الزارعون) میگویند جمیع اشیاء مخلوق او حتی طبیعات و حتی شرور و خیرات عباد و ایضاً در (سوره الحديد آیه ۲۲ ما اصاب من مصیبة فی الارض و لافی انفسکم الا فی کتاب من قبل ان نبرأها ان ذالک علی الله یسیر) اشاعره چنین توهم کرده اند که تمامی این آیات و نظایر آن همه دال است بر گمراهی و هدایت بغير از مشیت و اراده حق جل علا و مربوط بکسی نیست هر فعل شر و خیر از بندگان فاعل حقیقی آن خدا است پس صدور هیچ فعلی از بندگان با اختیار و اراده آنها نیست و بطوری راه افراط پیموده اند که منکر حسن و قبح عقلی گشته و این مطالب را در کلمات خود بکار برده و با صراحت اظهار میدارند (کل ما حکم به الشرع فهو حسن و الا فهو قبیح) هر آن چیز را که شرع بدان حکم کند نیک و هر آن چیز را که شرع بدان حکم نکند زشت و خراب است و این معنی خطائی است که اشاعره روی چهل مرتکب شده اند زیرا عقل با استقلال خود درك حسن و قبح میکند عقل ظلم را ذاتاً قبیح میداند و عقل احسان و نیکوئی را ذاتاً خوب میداند عقل زدن یتیم را بنفسه قبیح میداند



ولو شرع مقدس در بعضی موارد آنرا جایز دانسته مثل مقام تأدیب پس نمیتوان گفت که در حسن و قبح اشیاء عقل مداخله ندارد و لواینکه بگوئیم پروردگار در فرستادن احکام مصالح و مفاسد آنها را در نظر گرفته است این موضوع منافی نیست با درك کردن عقل حسن و قبح اشیاء را و پیروان این مسلک این معنی را در کتب خود ضبط کرده بدون آنکه دقت و توجهی بمفاسد آن داشته باشند لکن معتزله برخلاف رویه اشاعره معتقدند که حسن و قبح اشیاء را عقل تمیز میدهد و شرع همه جامووافق عقل بوده است و این کلمات در کتب معتزله زیاد دیده میشود چنانچه گویند (کل ما حکم به العقل حکم به الشرع) در تشخیص حسن و قبح اشیاء شرع را تابع عقل کرده اند و از این رهگذر علمای علم اصول اظهار عقیدت کردند که ملازمه ای بین عقل و شرع موجود است و بعضی این ملازمه را باطل دانسته اند مانند علامه میرزا صاحب قوانین

### پاسخ سخنان اشاعره

خوانندگان دریافتند دلایلی را که اشاعره ذکر کرده اند روی پایه و اساس صحیح نبوده است و باعتقاد خود ظلمها و گناهان را بحساب خداوند گذاشتند و گویند تمام این جور و ظلم که از بشر صادر میشود از طرف خدا است و بندگان در مقابل قدرت و اراده و تقدیرات حضرت حق اختیاری از خود نداشته است و حتی اعتقادشان بر آنست که اراده بندگان هم مخلوق خدا است مثلاً اگر بنده از بندگان مرتکب ظلمی شود این اراده را خداوند در او ایجاد کرده و بفعل آورده است این پایه که اشاعره رفته اند تمامی گناهان و ظلم بحساب حضرت حق نوشته خواهد شد و بهیچ يك از افراد بشر نسبت گناه و خطا نمیتوان داد و فساد این سخنان بی پایه و لود را مر بین امر بین ظاهر خواهد شد .

لکن ناگزیریم که مختصراً اشاره کنیم که چگونه موهومات را ساخته و پرداخته اند که حتی بی پایه و بی اساس بودن مطلب بر پایه گذاران نیز مشتبه شده است است عجباً آنانکه تمام جرائم را بحساب پروردگار ثبت کرده اند و بندگان را مصون از



جميع جرائم دانسته چگونه بآمدن پیامبران و نشان دادن احکام و بیان مفاسد و مصالح  
 از طرف پیامبران معتقدند اگر گناهان را خدای بشارتکب است احتیاج باو امر و  
 نواهی پیامبران نیست و موضوع ثواب و عقاب بی نتیجه است زیرا آن خدا است که  
 صلاح بر گناه و ثواب دانسته آمدن پیامبران و نوید دوزخ و بهشت دادن بنا بر عقیده  
 اشاعره کاری است لغو و بیهوده خردمندان دانند چنین نیست که اشاعره گویند و نیز  
 بر آن پایه و عقیده اگر گفتیم شمشیر فوق العاده تیز بود گردن زید را برید دروغ  
 گفته ایم شمشیر نبریده بلکه خداوند گردن زید را بریده است اگر چشم بپوشانیم و  
 بگوئیم که اشاعره بفساد حرفهای خود بینا نبوده اند وجهی ندارد بلکه اشاعره با دانستن  
 این همه مفاسد که ظلم و فساد را بخداوند نسبت میدهند و بر این عقیدت نیز عمل  
 میکنند چگونه میتوان گفت پی بفساد این همه دلایل بی معنی نبوده اند آری مورخین  
 بی غرض گویند جاه طلبی و جمع آوری مریدان اشاعره را تحریص بر چنین عقاید  
 غلطی کرده که ریاست از دستشان بدر نرود آنان منافع شخصی را بر گمراهی مردم  
 ترجیح میدادند آیاتی را که اشاعره از قرآن جمع آوری کردند و دلیل بر مدعی خود  
 دانسته اند هیچ توجهی بآیه نکرده با اینکه بایک نظر دقیق میتوان استفاده کرد که  
 این آیات دلیل بر مدعی آنها نمیشود مثلاً اشاعره در سوره الحديد آیه ۲۲ که ذکر شد  
 تمسك جسته و دلیل بر هدف خویش قرار داده اند و این آیه با ادعای آنها وفق ندارد زیرا  
 ذات مقدس حق میفرماید هیچ واقعه نمیشود در زمین و نه در آسمان و نه در نفسهای شما  
 الا اینکه خداوند علم بوقوع آن واقعه و آگاه بآنست و تمامی آنها در لوح محفوظ ثبت  
 است و این معنی را همگان قائلند اعم از معتزلی یا اختیاری که خدا عالم بوقوع هر  
 واقعه است مانند انستیم که اشاعره چگونه از این آیه استفاده کرده و گناهان را برگردن  
 پروردگار انداخته اند اغلب آیاتیکه اشاعره دلیل بر مدعی خود قرار داده اند از این  
 قبیل است که طبق ذوق و سلیقه و عقیده غلط خود توجیح و تفسیر نمودند و برهان  
 قطعی بر مسلك خویش قرار داده اند با اینکه ذات اومنزله از هر گونه ظلم و ستمی است  
 و او هیچگاه ظلم بر بندگان را روا ندارد چنانچه در بعضی از آیات قرآن کریم تصریح



فرموده (وما الله يريد ظلاماً للعباد) مضافاً بر اینکه اگر گفته اشاعره را صحیح بدانیم وجود شیطان نفس عبث و بیهوده خواهد بود و گمراه کردن شیطان هیچ اثری ندارد و کتب آسمانی و آمدن انبیاء نیز بی فایده است زیرا بنا بر عقیده اشاعره صدور هر فعل و حرکت و اراده از طرف خداوند است و عباد در هیچ واقعه مسئول نیستند در این صورت جمیع قوانین آسمانی کاریست لغو با اینکه آیات زیادی در این موارد وارد شده که نقض بر قول اشاعره است مثل آیه (انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضا في الخمر والميسر) اینست که شیطان اراده میکند که بین شما مردم دشمنی ایجاد نماید و بغض و کینه درست کند در شراب و قمار و همچنین (در سوره یس آیه ۶۰ - الم اعهد اليكم يا بني آدم ان لاتعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين) آیا عهد نکردم باشما ای پسران آدم اینکه پیروی نکنید شیطان را زیرا او برای شما دشمنی است آشکار و قصد آن دارد که شما را گمراه کند این آیات رد بر قول اشاعره است آنطوریکه اشاعره قائلند دشمنی شیطان مورد ندارد بعلمت آنکه این دسته در دلایل خود صریحاً گفته اند که گمراهی و هدایت دست خدا و ظلم و جور منتسب باوست و از این دو آیه استفاده شد که دلایل اشاعره علیل و آیات را نیز نفهمیده تفسیر و توضیح کرده اند و تمام افعال و اقوال صادره از بندگان را منتسب بخدا میدانند گویند خیام نیز در بعضی از اشعار خود جبریه را تأیید کرده...

گوئی کشت اگرد را و گام نهی	در هر گذری هزار جادام نهی
گیری و کشی و عاصیش نام نهی (۱)	خود دام نهی اگرد را و گام نهی
	شاعری جواب خیام را گفته...
خود گام نهی و جبر حق نام نهی	ای آنکه ز جهل گام در دام نهی
عیب از تو بود اگر در او گام نهی	حق دام نهد ولی خبردار کند

(۱) دو بیت بالا را بعمر خیام نسبت دهند عقیده نگارنده خلاف آنست زیرا خیام جبری مذهب نبود و اشعار فوق و همچنین سایر اشعاریکه می و شراب در او هست منسوب به خیام نیست و شاید خیام در عمر خود چند بیت بیشتر نکرده است و از نظر علم و تقوی خیام برجسته بود سلسله مقالاتی هم راجع به خیام در روزنامه شریفه و وظیفه از نگارنده منتشر گشته است خوانندگان توانند بر مراجعه بتاریخ زندگی خیام دریا بند و نیز به کتاب خیام پنداری مراجعه کنند.



## مؤسس مسلک اعتزال

رئیس این فرقه واصل بن عطاء است که در سنه هشتاد در مدینه طیبه تولد یافت واصل بن عطاء از علماء سنت و صاحب تألیفات کثیره است ( کتاب منزله بین المنزلتین از تألیفات اوست وی در این کتاب نوشته آنکه مرتکب معاصی کبیره میشوند نه مؤمن هستند نه کافر بلکه بین مؤمن و کافر شق ثالثی هستند و منزلتی دارند که فسق است و نیز کتاب ( الخطب فی التوحید والعدل ) این کتاب در قسمت مسلک اعتزال نوشته و آن مسلک را حق دانسته است .

مورخین ذکر کرده اند که وی از شاگردان درس حسن بصری بوده است گویند در مسجد بصره حسن بصری درس میگفته و بیان مطلبی می نمود واصل بن عطاء در آن مطلب مخالفت کرد و از پای درس برخاست در گوشه از مسجد نشست و چند نفر هم دور او را گرفتند در این هنگام حسن بصری گفت (اعتزل عنا واصل بن عطاء) و بدین جهت آنانرا معتزله خواندند و آنچه میتوان در این موضوع بحث کرد این است که واصل قبلاً دارای مسلک تفویض بوده و چون در آن مسئله که حسن بصری بیان میکرد موافق با مسلک واصل بن عطاء نبود لذا مخالفت کرد و او نتوانست حسن بصری را موافق خود سازد و از پای درس که فی الحقیقه درسی برخلاف مسلک و مرام او بوده برخاسته و عده را دور خود جمع نمود و از عبارت حسن بصری نیز چنین استفاده میشود که وی اظهار داشت از مسلک ما کنار جوئی کرده و لقب اعتزال نیز باین وجه بر آن نام نهاده شد نه آنکه صرفاً از پای درس برخاسته و گوشه مسجد رفته است و یا بقول بعضی از نویسندگان از پای درس بخارج رفته و گوشه گرفته است .

واصل در سنه ۱۳۱ وفات نمود و پیر وانش بعد از او مشغول بترویج عقیده او شدند و تشکیلات و شعبات زیادی تأسیس کردند .



## طوائف معتزله

آنچه از طوائف این دسته در دسترس است بعضیها آنها را به بیست فرقه و بعضی به هفت فرقه شمرده اند چنانچه صاحب تبصرة العوام فی معرفة مقالات الانام ذکر کرده است و ما بنقل چند فرقه از آن اکتفا میکنیم.

اول واصلیه که منتسب به ابی حذیفه واصل بن عطاء است مدار سخن این فرقه بر چهار قاعده دور میزند.

دوم هذیلیه اند که منتسب به ابوالهذیل حمدان بن هذیل علاف است که وی بشیخ معتزله معروف شده است .

سوم نظامیه که منتسب به ابراهیم ابن سیار نظام است که این مرد با کتب فلاسفه انس زیاد داشت و اغلب بمطالعه آنها می پرداخت و سخنان فلاسفه را با سخنان معتزله مخلوط کرده است. و از اصحاب معروف این مرد فضل بن حدثی و احمد بن حائط و ابن راوندی هستند فضل بن حدثی و احمد بن حائط با بدعت گذاشتن در مسلك خود تشکیلات دیگری دادند که باین دو نام دو طایفه دیگر درست کردند بنام طایفه حدثیه و حائطیه .

چهارم - هشامیه که منتسب به حشام بن عمر فوطی است .

پنجم - جاحظیه که از اصحاب عمر بن بحر جاحظ که وی اغلب از کتب فلاسفه را در نظر گذرانده و مهارتی نیز در آنها پیدا کرد .

ششم - خیاطیه که منتسب به ابی الحسن بن عمر بن خیاط اند که او استاد ابی- القاسم بن محمد کعبی است .

هفتم - جبائیه و میسمیه که منتسب به ابی علی بن محمد بن عبدالوهاب اند .

هشتم - اصحاب عیسی بن صبیح که مکنی به ابو موسی است که وی از شاگردان بشر بن معتمد است که او را راهب معتزله گفته اند .

نا گفته نماند که علی بن میثم مکنی بابو الحسن از متکلمین علماء امامیه است و معاصر با ابوالهذیل علاف شیخ معتزله است گویا بین او و ابوالهذیل مناظراتی واقع



شده چنانچه شیخ مفید حکایت میکند. (۱)

### مفوضه مفوضه

مفوضه ایمانرا عبارت از شناسائی خدا و محبت بآو دانسته و قائلند که اگر کسی باین مقام رسید معاصی باو صدمه نمیرساند مفوضه تمام امور را تفویض بر خود عباد میدانند دلائلی بر طبق آن اقامه نموده اند از جمله از دلائل مفوضه اینست که میگویند بر حسب ضرورت عقل و نقل تکالیفی متوجه بشر میگردد و آن تکالیف یا بلسان عقل و پیغمبر باطن محرز میگردد یا اینکه بلسان شرع و رسول ظاهری معلوم میشود و بقاعده لطف و سایر قواعد فلسفیه و کلامیه حتمیت و وجوب آن تکالیف مورد شبهه و تردید نیست و در این صورت اگر عباد در تکالیف مجبور باشند خلاف عدل و نیز همچو تکالیفی از حکیم (یعنی خداوند) از جمله محالات است مانند تکلیف کردن بر غیر مقدور پس بنا بر برهان باید عباد مختار در افعال خود باشند تا توجه تکالیف بآنها متصور شود مضافاً بر اینکه ثواب و عقاب از تبعات و براهین عقلیه و نقلیه است در محاذات اعمال لازم و واجبست و نیز مورد اتفاق ادیان و مذاهب است و در صورت مجبور بودن عباد در فعل استناد آن بمبدأ اعلی ظلم صریح و امر قبیح است (مبدأ اعلی فاعل بالجبر و فاعل بالتخییر و فاعل بالطبع و فاعل بالقصد نمیباشد بلکه در نزد متکلمین فاعل بالقصد در نزد حکماء و صوفیه فاعل بالعناية یا فاعل بالتجلی است).

و صدور آن از مبدأ حکیم عادل غیر متصور است با اینکه حضرت حق فرموده (لا اکراه فی الدین) ما کسی را مجبور نمیکنیم در دین و تکالیف و بر این پایه معتزلیها بندگان را در افعال خود مختار و مستقل میدانند و حتی در افعال قضا و قدر نیز تصرف کرده

(۱) و حکمی شیخنا المفیدره ایضاً قال سئل علی بن میثم ابوالهذیل العلاف فقال له الاست تعلم ان ابلیس ینهی عن الخیر کله و یأمر بالشر کله فقال بلی فیجوز ان یأمر بالشر کله و هو یعرفه قال لا فقال له ابو الحسن قد ثبت ان ابلیس یعلم الشر کله و الخیر کله قال ابو الهذیل اجل قال فاخبرنی عن امامک الذی فاثم به بعد الرسول (ص) هل یعلم الخیر کله و الشر کله قال لا قال له فابلیس اعلم من امامک اذا فاقطع ابو الهذیل .



سلطنت را از ذات حق سلب نموده اند. (۱) قضا و قدر هم بر بندگان تفویض کرده و معتقدند که عبد خالق افعال و اعمال خودش است باین معنی که ایجاد هر فعل اعم از خیر یا شر را از ناحیه عبد میدانند و سلب قدرت خداوند را در جمیع امور بر بندگان مینمایند. معتزلیها جهت مخالف اشاعره را گرفته اند زیرا آنها چنانچه ذکر شد تمام افعال خیر و شر را نسبت بذات داده و موجود آن را خدا میدانند و معتزلیها مختار و خالق افعال خود دانسته و بشر بن معتمر نیز که از رؤسای معتزلیها بغداد است در این باره کتابی پرداخته است.

### ابن ابی الحدید برخلاف عقیده سخن گفته

آنچه در حالات ابن ابی الحدید می نویسند نامش عبدالحمید پیدرش محمد لقبش عزالدین از اعیان علماء و اعلام فضلاست و با آنکه در شمار متکلمین معتزله است در محاکمات میان فریقین بیشتر جنبه انصاف را رعایت کرده چندانکه بیشتر اهل سنت او را شیعه دانسته اند.

و از شرح نهج البلاغة که پرداخته این معنی بخوبی آشکار گردد این شرح را بنام مؤیدالدین محمد بن علقمی وزیر نوشت وزیر علقمی صدهزار دینار با بعضی از خلعتهای دیگر بوی عطا کرد ابن ابی الحدید غیر از شرح نهج البلاغة کتابهای دیگری نیز از خود بیادگار گذاشته از جمله کتاب (العبقری الحسان) و کتاب (الفلك الدائر علی المثلی السائر) و شرح محصل و شرح مشکلات الغرور و شرح الیاقوت و غیره) ابن ابی الحدید با اینکه معتزلی مذهب است در اول کتاب نهج البلاغة برخلاف عقیده خود سخن رانده است.

( الحمد لله الذی قدم المفضول علی الفاضل لمصلحة اقتضاها ) و این مطلب منافی

(۱) آنطوریکه در علوم عقلیه در قضا و قدر بحث شده اینست علم حضرت حق منقسم میشود بعلم قضائی و علم قدری و قضائی هم منقسم بقضای علمی و بقضای وجودی و قضای وجودی هم تقسیم میشود بقضای اجمالی و تفصیلی و قدر هم منقسم میشود بقدر علمی و قدر وجودی و او نیز قسمت میشود بقدر محفوظ ثابت غیر قابل محو و اثبات و بقدر قابل محو و اثبات که تعریف هر یک را اساتید فن در محل خود بیان نموده اند.



با عقیده او است زیرا بنابر آنچه ذکر شد معتزلیها امور را نسبت بعبد میدهند و فعال  
مایشاء عبد را میدانند این کلام باین مرام موافقت ندارد و ایراداتی که در اینباره  
بر ابن ابی الحدید وارد شده بر حق است .

شاید ابن ابی الحدید روی مبنای اینکه خود را از اصحاب میدانسته برخلاف رویه  
سخن رانده است .

ابن ابی الحدید جنبه شعر نیز داشته و اشعار بلند از خود بیاد گذاشته و از شاهکار  
هایش نظم قصائد علویه است که الحق بلند نظم کرده و شارح رضی و صاحب مدارك  
آنها را شرح کرده اند وی در سنه ۶۵۵ در گذشت و نیز در نهج البلاغه در شأن حضرت  
امیر (ع) سخن سرائی زیاد کرده است قبل از ابن ابی الحدید نیز اهل تسنن در کتب خود  
از شیخین روایاتی بر عظمت و فضیلت آن حضرت نقل کرده اند چنانچه از عمر اغلب  
کتب نقل شده که میگفت (لولا علی لهلك عمر)

## داوری بحق

داستان لولا علی لهلك عمر از اینقرار است جوانی در مدینه میگفت یا احکم  
الحاکمین ما بین من و مادرم بحق حکم فرمای عمر گفت ای جوان چرا بر مادر خود  
تفرین میکنی جوان خطاب بعمر کرد و گفت مادرم مرا از خود دور کرده و میگوید  
این فرزند از آن من نیست عمر مادر این جوان را حاضر نمود و جریان قضیه را سؤال  
کرد آن زن جواب داد که او فرزند من نیست و من هنوز دختری شوی ندیده ام و چهل  
تفر بر او گواه دادند که این زن راست میگوید شوهر ندیده و همسر اختیار نکرده است.  
این جوان مقصودش فاسد کردن این زن و رسوا نمودن او است عمر امر داد که او را  
بزنندانش برند تا تکلیفش معلوم گردد .

در بین راه آن جوان را ملاقات با حضرت امیر افتاد فریاد بر آورد یا امیر المؤمنین  
عمر امر کرد که مرا با آنکه مظلوم هستم بزنند حضرت قضیه را پرسش فرمود  
جوان قضیه را نقل کرد حضرت فرمود او را بنزد عمر ببرید و من هم خواهم آمد تا



جریان امر را قضاوت کنم آنجوان برگشت حضرت امیر هم وارد شد سپس جریان امر را در میان گذاشت حضرت فرمود عمر بگذار تا قضاوت عادلانه کنم عمر اختیار را بآنحضرت وا گذاشت امیر (ع) از مدعی سؤال فرمود گواهانی دارید آن زن اشاره بآنچهل نفر نمود گواهان گواه دادند که این جوان دروغگواست علی (ع) فرموده ای زن ولی تو کیست آن زن جواب داد که اینچهل نفر برادران من هستند که حاضرند امیر علیه السلام بآنچهل نفر فرمود حکم من درباره شما و خواهر شما نافذ است جواب دادند بلی امیر خطاب کرد بقنبر چهارصد درهم پیش من آور که من این زن را باین جوان ازدواج کنم قنبر آن مبلغ را حاضر کرد و علی (ع) آن زن را بآنجوان تزویج نمود و چهارصد درهم را بآن جوان داد و امر کرد این درهم را در دامن زن خود بریز و پیش ما نیا تا آنکه اثر غسل جنابت در تو باشد آن جوان این عمل کرد و دست آن زن بگرفت و گفت برخیز برویم زن فریاد بر آورد که چرا مرا به پسر مزاج نمودید با این تدبیر قضاوت حکیمانه جریان گرفت و امر کشف شد که این پسر فرزند همین زن است چون او را بشخص پستی ازدواج کرده بودند فامیل و اقارب او مایل نبودند که این پسر در طایفه آنها باشد این نخوت در اعراب آن زمان بوده است چنانچه از تواریخ مشروحاً استفاده میشود که عمر با تعجب گفت (لولا علی لهلك عمر)

## دلایل مفوضه از آیات

مفوضه از آیات قرآنی دلایلی جمع آوری نموده و تفسیرهای ناروایی در اطراف آیات قرآنی کرده اند پایه های این مرام آنقدر سست و بی ارزش است که ما خلاصه مجموعه گفتار آنها را از آیات نقل میکنم و از گفتارهای بعدی فساد استدلال آنها آشکار خواهد شد این قوم و فرقه گویند پروردگار در (سوره بقره آیه ۲۸۶) خطاب به بندگان میکند (لا یکلف الله نفساً الا وسعها) و نیز سوره النجم آیه ۳۹ (وان لیس للانسان الا ما سعی) و نیز باین آیه تمسک جسته (هل انبئکم بالاکسرین اعمالا الذین ضل سعیم فی الحیوة الدنیا وهم یحسبون انهم یحسنون صنعا) مفوضه از این آیات کریمه چنین استفاده



میکنند که انسان فاعل مختار و خالق افعال خویشتن است خداوند را در افعال و حرکات و ارادات هیچگونه دخالت و تصرفاتی نیست این خلاصه کلمات و دلایل مفوضه بود که نقل شد هم چنین بروایات و آیاتی غیر از اینها متمسک شده اند که سخن بدر از آن نکشد اجمالاً آنچه در مذهب اختیار خواهیم ذکر کرد مطلب بخوبی آشکار میگردد و فساد سخنان آنها ظاهر میشود که چگونه بسفسطه پرداخته و از حقایق چشم پوشی کرده اند.

### پاسخ سخنان مفوضه

گویا مفوضه مغالطه را بهترین طریقه در سخن و گفتگو میدانند برای وضوح مطلب مختصراً بجواب میپردازیم تا اینکه از دلایل اختیار بخوبی جواب هر دو دسته اشاعره و معتزله معلوم گردد و در آنجائیکه معتزلی گوید تکلیف مالا یطاق و غیر مقدور لازم آید چنین معلوم میشود که هنوز تکلیف غیر مقدور را ندانسته اند و دیگر اینکه در کتب خود بیان کرده اند که لازم آید اجبار در تکلیف توضیح در اطراف این دو موضوع خوانندگان را راهنما است که چگونه معتزله مغالطه کرده بغلط راه پیموده اند.

خداوند کریم برای راهنمایی بندگان خود و رسول قرار داده یکی عقل که آنرا رسول باطن گویند و آنند گری پیامبر اکرم (ص) که آنرا رسول ظاهر نامند و این دو رسول باطن و ظاهر راهنمای بشر هستند تا بندگان راه زشت و زیبا را بدانند و شر را از خیر تشخیص دهند و هیچگونه اجباری هم در اطاعت این تکالیف نکرده است ما نفهمیدیم که اجبار در تکلیف را معتزلی از کجا در آورده و بحساب چه خواهد گذاشت مگر اینکه بگوئیم معتزلی این امر را مقدمه قرار دهد برای تعلق ثواب و عقاب این مطلب را هم همه قائلند که روی مقدمات عقلیه ثواب و عقاب بر فعل اختیار نیست نه اجباری ذات پروردگار برای هدایت بشر جعل احکامی کرده و پیامبران نیز همگی آن احکام را بمردم رساندند تا راه راست را گم نکنند و خیر را از شر تمیز دهند و ذات تکلیف را واجب و حتمی دانست آنهم بمصلحت بندگان و عبدا در بجا آوردن آن مختار گردانید اگر عبد بجا آورد بمقصود رسید و اگر نیاورد از مقصد دور گشت و عقاب و ثواب هم



بر همین امر اختیار است .

این موضوع موجب نمیشود که معتزلی قائل بتفویض کلیه امور در دست مردم گردد و بندگان را خالق جمیع امور بداند معتزلی مقدمه را درست بیان کرده که ثواب و عقاب مترتب بر امر اختیار است لکن این مقدمه هیچگونه مربوط بذی المقدمه نیست که جمیع افعال مخلوق بندگان باشد زیرا خود ظلمی است فاحش و شرکی است جلی بجهت اینکه خداوند من جمیع الجهات مسلوب الاختیار است و خالق افعال هم عبد خواهد بود با اینکه محال است که قدرت و سلطنت را از خدای قادر توانا سلب کنیم مضافاً بر اینکه بنا بر قول معتزلی لازم آید که هر ممکن الوجود واجب الوجود گردد زیرا واجب الوجود مستقل در قدرت است و در تمام افعال محتاج بمکانات نمیشود اگر عید هم تام الاختیار در افعال خود باشد واجب میشود این موضوع محال و کفر محض است و نیز نتیجه این سخن تعطیل در ذات است و بیکاره بودن واجب بالضروره این دلیل باطل زیرا همیشه فیض و رحمت از طرف ذات او است و هیچ وقت قطع نمیشود عجباً معتزلی مثل آنکه هیچ دقت و تعقل در دلیل خود نکرده یا غرض و تعمدی داشته است بندگان همیشه محتاج بذات او هستند و تمام حرکات و جنبشها با اراده او است (لا حول ولا قوه الا بالله) و همچنین وجود او بی نیاز از جمیع موجودات است (الله غنی عن العالمین)

## پاسخ از آیات قرآنی

آیاتی را که معتزلی بر آن تکیه کرد و دلیل بر مدعی قرار داده مرتکب خطای عظیمی گشته است و تفسیری که معتزلی میکند مفسران از آن بی خبرند معتزلی گفت (لا یکلف الله نفساً الا وسعها) خداوند میفرماید تکلیف نمیکند نفسی را مگر با اندازه طاقتش این معنی درست و موافق با عقل است البته خداوند تبارک و تعالی هر گز بعباد سخت نخواهد گرفت و با اندازه وسع و طاقت آنها تکلیف میکند مثلاً خداوند هر گز بکسی که مبتلا بمرض است و روزه بر آن ضرر دارد هیچ گاه روزه را واجب نکرده بلکه در آن حال حرام میداند و هیچوقت بر کسی که بضاعت مالی و بدنی ندارد



حج را ضروری ندانسته است البته ذات پروردگار مهربان و در هر حال رفاه و آسایش بندگان را طالب است و بهمین جهت میفرماید ما تکلیف را باندازه وسع و طاقت آنها خواهیم کرد و زیاده از حد نخواهیم بر کسی تکلیف نهاد پس بالنتیجه استفاده معتزلی از این آیه بر وفق مراد خود مخالف با ظاهر آیه است زیرا معتزلی قائل است که ما تکلیف را ببنندگان تفویض کرده ایم. و اما آیه (ان لیس للانسان الا ما سعی) نیز دلیل بر مدعی معتزلی نیست زیرا خداوند میفرماید انسان بمقصد و مقصود نمیرسد مگر بسعی و کوشش نه آنکه معتزلی توهم کرده که ایجاد افعال از خیر و شر از بندگانست و آیه در تشویق کار و کوشش است تا در هر کاری سعی و کوشش کنند و نتیجه برسند این هم فرق نمیکند چه در امور دنیوی و چه در امور آخروی اجمالاً استفاده میشود آیاتی را که معتزلی دلیل آورده موافق با عقیده اش نیست بلکه مخالف با مقصد و مرام او است و نیز سایر آیاتی که باو تمسك بسته اند از این قبیل است و بیش از این در اطراف دلائل آنها بحث کردن جز تطویل در کلام و دوری از مقصد و مرام چیز دیگری نیست.

## بیان ملا عبدالرزاق لاهیجی

وی از حکمای برجسته شیعه است (۱) در دفع شبهه جبر و تفویض و اثبات مذهب اختیار چنین گوید که سلب اختیار از عبد بطور مطلق فساد این مذهب ظاهر است و الا بنا بقیده جبری تکلیف بیفایده و ثواب و عقاب باطل است بلکه عقاب بر عبد ممتنع چه ایجاد فعل در دست دیگری و تعذیب وی بر آن فعل قبیح است و اما در قسمت تفویض باین معنی که خدای تعالی اراده فعل را به بنده باو وا گذاشته است و این مذهب نیز باطل

(۱) ملا عبدالرزاق لاهیجی از بزرگان فلاسفه و حکمای شیعه است وی از شاگردان ملا صدرای شیرازی است و در حکمت و فلسفه کتابها پرداخته از آن جمله شوارق، گوهر مراد شرح فارسی بر فصوص شیخ محیی الدین عربی سرمایه ایمان از تألیفات او است و در سنه ۱۰۵۱ در گذشت نگارنده در جلد اول تاریخ کیلان شرح حال این مرد بزرگ را نوشته ام و بچاپ رسیده است.



است چه خدا اعز است از آنکه ذرّه از ذرات موجودات بدون استناد باراده وی موجود شود و بطلان این مذهب نظریست و دلیلش آنکه چون ثابت شد بطلان ترجیح بلا مرجح و امتناع وجود ممکن بدون وجوب پس لابد است هر وجود فعل را از علت موجب و آن علت اگر ذات عبد باشد بی احتیاج بانضمام امریکه حادث شود در وقت فعل لازم آید امتناع تخلف از بنده مادام موجوداً سابقاً و لاحقاً و این خلاف واقع است و اگر ذات عبد در علیت فعل محتاج باشد بحدوث امری خارج از ذات پس عبد مستقل در ایجاد فعل نباشد و این خلف است پس تفویض و استقلال عبد باطل است این بود مختصری از بیان ملا عبد الرزاق لاهیجی...

### بین الامرین

## لا جبر ولا تفویض بل امر بین الامرین

چنانچه در نخستین مطلب نگارش رفت که مسئله جبر و تفویض آنقدر در کتب دانشمندان و نویسندگان بدرزا کشیده که اذهان خوانندگان را مشوش و نتیجه از دست رفته است ماسعی کردیم که بمغز سخنان هر دو فرقه و از درازی کلام خودداری کنیم و از اختیار فساد کلام هر دو دسته را آشکار سازیم آری مذهب حقه همان است که امام صادق علیه السلام فرموده زیرا بموجب عقل وسط و تعادل هر امری مطلوب و افراط و تفریط آن مذموم است چنانچه پروردگار عالم امت آخرین پیامبران را امت وسط قرار داده در سوره بقره آیه ۱۴۲ میفرماید (کذلك جعلنا کم امة وسطا) مذهب جبر باطل است بعلمت آنکه گردانندگان این فرقه گویند عبد هیچگاه قدرت و توانائی ندارد که از او فعلی صادر شود حتی هیچ فرق بین حرکت اختیاری و حرکت غیر اختیاری نیست مثل رعشه و لرزیدن دست یا پای آدمی اگر چنین باشد که جبریهها میگویند لازمه اش ظلم بعباد است و حاکی از احتیاج حضرت حق و احتیاج هم از اوصاف حادثه است و متعلق بممکنات مضافاً بر اینکه بنا برگفته آنها بندگان در تمام افعال آلتند باین معنی که هیچ گونه عقاب و ثواب بر فعل عبد مترتب نیست باینکه خداوند در قرآن میفرماید عذابى که بر بندگان



میشود بجهت معاصی آنهاست چنانچه در سوره انفال آیه ۵۱ میفرماید (ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالَمٍ لِلْعَبِيدِ) هر آنچه را که بفعل آورید خداوند بشما عقاب کرده است بعلمت آنکه پروردگار ظلم کننده بر بندگان نیست و تفویض نیز بی اساس است بعلمت آنکه نتیجه چنان میشود که ذات حق از خود سلب قدرت کرده باشد و هیچ اختیاری در امری از امور نداشته باشد و تمام اختیارات را بدست بندگان سپرده و خود در گوشه بانتظار نشسته است این معنی خلع سلطنت و قدرت است و این موضوع کفر محض است .

### نکته

فرقه از اشاعره بر آنند که (و ما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمى) دلیل بر جبر بوده است غافل آنکه از آیه معنی اختیار استفاده میشود پروردگار پیغمبرش فرماید که دست دست تو بود ولكن قدرت پر تاب کردن از طرف ما بود یعنی نه نسبت تمام ایجاد این فعل را بخود داده ایم که تا معنی جبر شود و نه تمام افعال را بید تو سپردیم که نتیجه اش تفویض باشد بالنتیجه قدرت از طرف ما و پر تاب کردن را بعهد تو گذاشتیم که خود معنی حقیقی بین الامرین است مثنوی نیز درین باب چند بیتی سروده :

ما رمیت اذ رمیت از نسبت است	نفی و اثبات است هر دو مثبت است
آن تو افکندی که در دست تو بود	تو نیفکندی که حق قوت تو بود
مشت مشت تو است افکندن زما است	زین دو نسبت نفی و اثباتش رواست

### فرمایش امام صادق علیه السلام

سخنی را که از امام علیه السلام نقل شده و در کتب روایات ثبت گردیده است نشانه کامل از حد وسط و جلوگیری از افراط و تفریط است فرمایش امام (ع) چنین است (قال الصادق علیه السلام لا جبر ولا تفویض بل امر بین الامرین) این جمله موقعی از امام انتشار یافت که دو فرقه اشاعره و معتزله اذهان مردم را منحرف و سنگ عظیم تفرقه سر راه مسلمین قرار دادند جنگ و ستیز این دو فرقه و تحیر مردم موجب شد که



امام علیه السلام وارد معرکه شود و صراحتاً بیان فرمود در تکالیف نه جبر نه تفویض  
 باین معنی که احکام بر محور مصالح و مفاسد دور میزند و پرورگار مصلحت و مفسده  
 را بیان فرموده است تا مردم راه را بغلط نیمایند جبر را نفی کرد تا اینکه بندگان  
 در روز بازپسین نگویند این عمل خلاف که از ما سر زده خداوند کرده است و تقصیر متوجه  
 ما نیست و تفویض را هم باطل نموده تا عباد نگویند خداوند را هیچ مداخلیتی در امور  
 نیست که خود معنی (تعطیل) است بلکه بفعل آوردن احکام را بعهده عباد گذاشت و  
 قدرت و توفیق را متوجه ذات احدیت میکند و بنا بر فرمایش امام صادق علیه السلام  
 در مذهب حقه عدلیه هیچیک از این مفاسد لازم نمیآید زیرا مذهب بین الامرین نه جبر  
 است نه تفویض و پایه آن بر عمل اختیاری استوار است یعنی بندگان قادرند بر فعل و  
 ترك اما قدرت از طرف ذات مقدس خداوند است لکن صدور فعل از عید و بنده مختار  
 است در نشان دادن فعل از نیک و بد خداوند فعل را نسبت بعید میدهد بجهت صدور  
 آن از عید و فعل را از او نفی میکند و بخود نسبت میدهد برای اینکه عید نیز از  
 مخلوقات او است زیرا قدرت از طرف ذات او است کما اینکه گفته اند (العبد یدبر و  
 الله یقدر) بندگان هیچ عملی را بی اراده و قدرت او نمیتوانند انجام بدهند لکن در  
 انجامش مختارند روایتی هم از معویه شامی نقل شده است و می گوید داخل شدم بر  
 علی بن میسی الرضا علیه السلام در مرو عرض کردم یا بن رسول الله روایت شده از حضرت  
 صادق علیه السلام که فرموده (لا جبر ولا تفویض بل الامر بین الامرین)

معنی این حدیث چیست ؟

امام علیه السلام فرمود :

(من زعم ان الله یفعل افعالنا ثم یعذبنا علیها فقد قال بالجبر ومن قال ان الله عز وجل فوض  
 امر الخلق والرزق الی حجتة علیهم السلام فقد قال بالتفویض فالقائل بالجبر کافر والقائل  
 بالتفویض مشرك فقلت یا بن رسول الله فما امر بین الامرین فقال وجود السبیل الی ایتان  
 ما امر وابه و ترك ما نهو عنه فقلت له هل لله مشیته و ارادة فی ذلك فقال اما الطاعات فارادة  
 الله و مشیته فیها الامر لها و الرضا لها و المعاونة علیها و مشیته فی المعاصی النهی عنها و السخط



عليها والخذلان عليها قلت نبيه فيها القضاء وقال نعم مامن فعل خير وشر الله فيه قضاء قلت فما معنى هذا القضاء قال الحكم عليهم مما يستحقون منه على افعالهم من الثواب و العقاب في الدنيا )

بر ارباب دانش و بصیرت معلوم است که حضرت رضا علیه السلام در جواب سؤال راوی بطلان جبر و تفویض را بیان میفرماید و مذهب حق را که بین الامرین باشد توضیح میدهد و در این روایت حضرت قائلین بجبر را کافر دانسته و قائلین بتفویض را مشرک خطاب میکند و مذهب بین الامرین را در چند جمله بیان فرمود که طریقی را خداوند برای عباد گشود و اوامر و نواهی بر آنها قرار گذاشت و اگر بر طبق اوامر و رضای او حرکت کنند نجات یابند و اگر بمعاصی بپردازند گمراه شده اند و امام توضیح داد که ثواب و عقاب هم مترتب بر فعل اختیار است و مشیت حق چه در معاصی و چه در اطاعت موجود است لکن بدو طریق اراده و مشیت خدا در اوامر همان بجا آوردن احکام بر طبق رضای خدا و مشیت و اراده در معاصی همان نهی از اعمال بد سپس راوی از امام علیه السلام سؤال میکند که مرجع فرمایشات شما بر قضای حق است حضرت فرمود آری هیچ فعل خیر و شر نیست که قضاء حق در او نباشد .

ایضاً راوی سؤال کرد که چه چیز است معنی قضاء امام فرمود همان حکم حق است بسوی عباد یعنی همان اوامر و نواهی که بندگان بسبب آنها عقاب یا ثواب خواهند دید بالنتیجه حضرت رضا علیه السلام جبر و تفویض را توضیح و باطل فرمود و امر بین الامرین را توضیح و حق دانسته است و نیز از همین روایت استفاده میشود که جمیع افعال و طاعات و معصیت مشیت و اراده حق مدخلیت دارد بتفاوت در عبادات و اطاعت کردن از اوامر رضای حق در آنست که حکماء و عرفا آنرا ( مشیت عزمیه گویند ) (۱)

(۱) مشیت عزمیه آنرا گویند که حضرت حق دوست میدارد که عباد با اختیار خودشان بدون آنکه هیچگونه جبری در کار باشد بر طبق رضای او حرکت کنند و اگر عباد آنچه را که رضای خدا است بجا نیاورد خداوند اراده خود را قطع نمیکند بلکه آنچه را که عباد قصد کرده بجا آورد اراده خدا نیز هست تا حجت بر او تمام شود خداوند در هیچ حال مدد خود را قطع نخواهد کرد که عباد با حال اختیار مرتکب عمل خوب یا بد شود تا قیامت سخنی نداشته باشد خداوند بر همان فعل اختیاری او ثواب و عقاب کند .



و آن اعمال و معاصی که بتدبیر عباد است آنرا مشیت حتمیه خوانند (۱)

اگر درست بر روایات وارده در این باب توجه کنیم از کلمات ائمه علیهم السلام بین امر بین استفاده میشود چنانچه مرحوم مجلسی که از بزرگان فقها امامیه است در جلد سوم بحار نقل فرموده و همچنین کلینی علیه الرحمة که افتحار شیعه است در کافی روایاتی در این باب نقل میفرماید و نیز مرحوم اسکوئی که از دانشمندان برجسته است در کتاب تنزیه الحق روایتی از احمد بن ابی نصر نقل میکند که متن روایت را ذکر میکنیم و آن اینست که احمد بن ابی نصر بحضرت رضا علیه السلام عرض کرد قربانت بعضی از اصحاب قائل بجبر هستند و بعضی قائل بتفویض .

حضرت فرمود آنچه میگویم بنویس و او نوشت ( بسم الله الرحمن الرحيم قال علي بن الحسين قال الله عز وجل يا بني آدم بمشيئتي كنت انت الذي تشاء وبقوتي ادبت الى فرايض وبنعمتي قويت على معصيتي جعلتك سميعاً بصيراً ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك وذلك اني اولى بحسناتك منك وانت اولى بسيئاتك مني وذلك اني لاسئل و عما افعل وهم يسئلون قد نظمت كل شي تريد ) .

امام علیه السلام در این روایت میفرماید که تمام افعال با اراده خداست لکن آنچه حسنه است از ذات مقدس پروردگار است و هر آنچه سیئات است تقصیر عباد است و خداوند اولى است بحسنات و نیکی ها و عباد سزاوار است بسیئات خود هر چند قوه و اراده از طرف ذات پاک اوست مثل ذات او مثل آفتاب است که بر همه جا میتابد هم بر زمین خوب که گل و لاله روئیده میشود و هم بر زمین خراب که خار روئیده میشود بهر دو تاییده و قطع نشده است ذات مقدس او نیز بهمه قدرت و توانائی عطا میفرماید بعضی قدرت را در نیکی و صرف میکنند و عده ای در معاصی و سیئات و نیز روایت دیگری در همین باب وارد است .

(۱) مشیت حتمیه آنرا گویند که حضرت حق جل شأنه حتم فرموده بر خود که هیچ گاه بر بندگان اکراه نباشد و بهر يك از عباد بقدر ظرفیت او فیض میدهد و هر قصدی که عباد کند بهمان طور خدا باو عطا خواهد کرد مثلاً شقی شقاوت را دوست میدارد و سعید سعادت را میطلبد خداوند هم بر طبق قصد شان و باندازه قابلیت آنها عطا میفرماید .



(وروی ان اباحنیفه قال دخلت المدينة فاتيت ابا عبد الله فسلمت عليه وخرجت من عنده فرأيت ابنه موسى (ع) في دهليزه قاعداً في مكبته وهو صغر السن فقلت له اين يحدث الغريب عندكم اذا اراد ذلك فنظر الى ثم قال بجتنب شطرا لانهار ومساقط الثمار وافيئته الدور والطرق النافذه والماجد ويضع ويرفع بعد ذلك حيث شاء قال فلما سمعت منه هذا القول نبيل فمن عيني وعظم في قلبي فقلت له جعلت فداك فمن المعصيته فنظر الى ثم قال اجلس حتى اجنرك فجلست فقال ان المعصيته لا بد ان يكون من العباد ومن ربه او منها جميعاً فان كانت من الله تعالى فهو اعدل وانصف ان يظلم عبده وياخذه بما لم يفعل وان كانت من العبد وحده فعليه وقع الامر واليه توجه النهي وله حق الثواب والعقاب ووجب الجنة والنار فلما سمعت ذلك منه قلت ذرية بعضها من بعض)

خلاصه مضمون روايت اينست كه اباحنیفه پس از آنكه وارد مدینه شد بخدمت حضرت صادق علیه السلام رسید بعد از آنكه از خدمت حضرت مرخص شد درد هلیز خانه مصادف با حضرت موسی بن جعفر شد موسی بن جعفر در آن ایام خردسال بود اباحنیفه سؤال كرد كه گناهان عباد از طرف كيست موسی بن جعفر (ع) فرمود اباحنیفه بنشین تا بگویم خلاصه آنكه حضرت فرمود گناهانی كه واقع میشود خالی از سه حال نیست یا از طرف عباد است یا از طرف خدا یا بنحو اشتراك یعنی هم از طرف عباد و هم از طرف خدا اگر گناه را نسبت بدهیم كه از طرف خالق است (بعقیده جبریه) خداوند عادل و مهربان است هرگز گناهی را عبد بفعل نیاورده و منتسب باو نیست مجازات نمیکند زیرا او ظلم بر بندگان روا نخواهد داشت و اگر بنحو اشتراك قائل شویم خداوند قادر و توانا است و عبد ضعیف و ناتوان هیچگاه خدای قادر عبد ضعیف را مجازات نخواهد كرد بالنتیجه آن فعل را باید منتسب بعبد نمود زیرا امر و نهی متوجه عباد است و از برای عمل بندگان ثواب و عقاب است و مستحق بهشت و دوزخ و این ثواب و عقاب واقع بر عمل اختیاری است.

### مولوی مثنوی چنین گوید

گفت مومن بشنوای جبری خطاب      آن خود گفتی نك آوردم جواب



اختیاری هست ما را در جهان  
گفت یزدان ماعلی الاعمی حرج  
اختیار خود به بین جبری مشو  
در خرد جبر از قدر رسوا تر است  
جمله عالم مقرر در اختیار  
ز آنکه محسوس است ما را اختیار

حس را منکر نتانی شد عیان  
کی نهد بر ما حرج رب الفرع  
ره رها کردی براه کج مرو  
زانکه جبری حس خود را منکر است  
امرو نهی این بیارو آن میار  
خوب میآید بر او تکلیف کار

ایضاً روایتی از حضرت صادق علیه السلام نقل شده که در اینجا ذکر میشود.

(روی فی الکافی عن ابی عبدالله (ع) قال قال رسول الله (ص) من زعم ان الله یامر -  
بالسوء والفحشاء فقد کذب علی الله ومن زعم ان الخیر والشر بغير مشیته فقد اخرج  
فی سلطانه ومن زعم ان المعاصی بغير قوة الله فقد کذب علی الله ادخله النار)  
از این روایت نیز استفاده میشود که انتساب افعال فحشاء و سوء مانند جبریه  
بذات مقدس پروردگار کذب محض و کفر است و سلب قدرت از ذات مقدس و بعقیده  
مفوضه محال است چنانچه امام اشاره نموده است که در هر حال مشیت و قدرت حق  
بوده چه در معاصی و چه در اوامر .

### کلمات علی بن موسی الرضا (ع)

یزید بن عمرو بن معاویه شامی گوید در مرو بر علی بن موسی الرضا وارد شدم  
و سؤال کردم که روایت (لا جبر ولا تفویض بل امر بین الامرین) از امام صادق نقل شده  
است معنی آن چگونه است .

امام علیه السلام فرمود هر آنکس که توهم کند که پروردگار فاعل افعال صادره  
از بشر است و بر آن اعمال ما را عذاب دهد و یا ثواب جبری است و هر آنکس که پندارد  
پروردگار امر خلق و روزی آنان را به پیشوایان و گذاشته معتقد به تفویض است سپس  
امام اشاره فرمود عقیده بجبر کفر و معتقد به تفویض مشرک است سؤال کردم ای  
فرزند پیامبر معنی اختیار چیست فرمود معتقد بودن راهائی که بر ما گشوده شده در  
بجا آوردن اوامر و ترك کردن نواهی سؤال کردم معنی قضا چیست فرمود قضا حکم



پروردگار است بر بندگان و آنچه را که سزاوارند از ثواب و عقاب در دنیا و آخرت آیاتی که دلالت بر مذهب اختیار دارد زیاد است از برای صدق مقال بچند آیه اکتفاء میشود خداوند در سوره هل اتی آیه ۳ میفرماید (اناهدیناه السبیل اماشا کراً و اما کفوراً) ما راه را بر آنها آشکار ساختیم دسته راه حق رفتند و بمقصد رسیدند و دسته طریق باطل پیمودند از مقصد دور گشتند از این آیه استفاده میشود که خدای تبارک و تعالی راه راست را بآنان نشان داد و آنها را برفتن آن راه مختار کرد هر آنکس راه حق رفت سزاوار ثواب و در غیر این صورت مستوجب عقاب و عذاب است سعدی فرماید :

دزد از جفای شحنه چه بیداد میکشد      کو گردنش نمیزند الاجفای خویش  
چاه هست و راه و دیده بینا و آفتاب      تا آدمی نگاه کند پیش پای خویش  
و در سوره بقره آیه ۲۵۶ فرماید (لا اکراه فی الدین قد تبین الرشد من الغی)  
از این آیه نیز معنی اختیار فهمیده میشود بجهت اینکه خداوند فرماید ما کسی را مجبور نمیکنیم در دین بعد از آنکه روشن گردانیدیم بر آنها حق را از باطل و حلال را از حرام و بندگان مختارند در طریق عمل و نیز در آیه دیگر میفرماید (فمن شاء فلیؤمن و من شاء فلیکفر) ما رسول ظاهر و باطن بر آنها فرستادیم که آنها را بر راه راست هدایت کند آنها مختارند هر کس میخواهد ایمان میآورد و هر آنکس که خبث باطن او نمیگذارد در حال کفر باقی میماند. و نیز در آیه دیگر میفرماید:

(ما اصابک من حسنة فمن الله وما اصابک من سيئة فمن نفسك) خوبیهها و هدایت و توفیق از طرف خداوند و گناه از نفس شما است بالنتیجه از این آیات و اخبار و ادله عقلیه بخوبی استفاده میشود که جبر و تفویض کفر و شرک است و مذهب حقه همان بین الامرین است .

### نکته

معاندین و مخالفین تشریعیات را باتکوینات توأم کرده مغالطه مینمایند لذا



باید دانست که در عالم تکوین معلومات تابع علم حق تعالی هستند و لکن در عالم تشریع علم او تابع معلوم است گرچه این علم قبل از وجود معلوم حاصل است علم الهی نسبت بافعال عباد مانع از اختیار آنها نمیشود مگر اینکه در مقدرات حتمیه الهیه و آنچه لازم است مختصری در اطراف قضا و قدر بحث می کنیم تا خوانندگان مغالطه مخالفین را متوجه شوند .

## قضا و قدر

چنانچه قبلاً هم مختصری اشاره شد و اقوال حکما نیز نقل گردید علم حضرت حق جل شأنه منقسم میشود به علم قضائی و به علم قدری قضا نیز بر دو قسم است تکوینی که در اصطلاح علماء فن آنرا قضاء علمی نامند مستلزم الزام و اجبار و حتمیت است و وقوعش حتمی است چنانچه در سوره بقره اشاره شده است (و اذا قضی امرأ فانما یقول له کن فیکون) و قسم دوم آن قضا تشریعی یا با اصطلاح حکما قضای وجودی و آن حکمی است که بعد آنرا از خود بر طرف سازد و واقع نشود باین معنی حتمیت نداشته باشد و رفع آن بدادن صدقه ممکن است چنانچه مرحوم میرزا صاحب قوانین در جلد اول قوانین در مسئله بداء (۱) روایتی باین مضمون نقل میکند و آن روایت اینست که روزی حضرت عیسی علیه السلام با عده از صحابه بمحلی گذرشان افتاد که در یکی از خانه های آن محل عروسی بود عیسی (ع) فرمود دامادی که در خانه است

(۱) شیخ عبدالحسین رشتی که یکی از مراجع تقلید و از رجال برجسته و در فنون مختلفه نیز کتابها پراخته است و نگارنده چند سالی در نجف اشرف از محضرش استفاد میکردم در کتاب کشف الاشتباه خود که اخیراً بجای رسیده مسئله بداء را تشریح مینماید و در مسئله قضا و قدر نیز در آن کتاب بحث کرده و روایتی نیز از مستدرک نقل نموده است (اخرج الحاکم فی المستدرک ص ۳۵۰ - ج ۲) صحیحۃ عن ابن عباس قال لا ینفع الحار من القدر و لکن الله یمحو بالدعاء ما یشاء من القدر و نیز (قال الرازی فی تفسیره الکبیر ص ۳۰۹ - ج ۵ - فی تفسیر آیه یمحو الله ما یشاء فی هذه الاية قولان الاول انها عامه فی کل شیئی كما یقتضیه ظاهر اللفظ قالوا ان الله یمحو الرزاق و یزید فیه و کذا القول فی الاجل و السعادة و الشقاوة و الايمان و الکفر و هو مذهب عمر و بن مسعود



امشب خواهد مرد و این نشاط مبدل بعزا خواهد گردید صحابه از این حرف تعجب کردند فردای آنروز برای صدق قول عیسی علیه السلام بآن مکان رفتند اتفاقاً برخلاف فرموده عیسی آن جوان سالم بود صحابه به نزد عیسی رفتند و قضیه را نقل کردند و عیسی گفتند چرا دروغ گفتی عیسی برای اثبات قول خود باتفاق آنها بدرب خانه آن جوان آمد و از مادرش سؤال کرد که آیا صدقه دیشب بجهت این جوان داده اید گفتند بلی یکمن نان صدقه داده ایم عیسی فرمود آن صدقه رفع بلا کرده است لذا دستور داد که جایگاه خوابش را برچینند افعی بزرگ در جایگاه او مشاهده شد حضرت عیسی فرمود این افعی قاتل این جوان بود آن صدقه این بلارا برطرف ساخت از این روایت استفاده میشود چون قضاء تشریعی حتمیت ندارد ممکن است بواسطه صدقه رفع گردد در این باب روایات دیگری نیز نقل شده است .

### قدر

قدر هم بر دو قسمت تقسیم تقسیم میشود قدر تکوینی و قدر تشریعی قدر بمعنی حد و اندازه است در بعضی آیات نیز باین معنی اشاره شده است چنانچه در سوره (القمر خداوند فرماید (کلشی خلقناه بقدر) فرقی که قدر با قضا دارد اینست که قضاء تشریعی حتمیت ندارد لکن در قدر اعم از اینکه تکوینی یا تشریعی حتمی است و خلاف وقوع آن محال است در باب قضا و قدر روایات زیاد وارد شده که چند روایت از آن نقل میشود . قال الصدوق ره اعتقاد نافی القضاء والقدر قول الصادق علیه السلام الزرارة حین سئله فقال ما تقول فی القضاء والقدر قال (علیه السلام اقول ان الله اذا جمع العباد یوم القیمه سئلهم عما عهد الیهم ولم یسئلهم عما قضی علیهم والكلام فی القدر منہی عنہ کما قال امیر المومنین علیه السلام لرجل سئله عن القدر فقال (ع) بحر عمیق فلاملجہ ثم سئله ثانیة فقال علیه السلام طریق مظلم فلا تسلكه ثم سئله ثالثه فقال علیه السلام سر الله فلا تکلفه .

کس را پس پرده قضا راه نشد  
وز سر قدر هیچکس آگاه نشد  
هر کس ز سر قیاس چیزی گفتند  
معلوم نگشت وقصه کوتاه نشد



قال ابو عبد الله الناس في القدر على ثلاثة اوجه رجل زعم ان الله اجبر الناس على المعاصي فهذا قد ظلم الله في حكمه وهو كافر ورجل يزعم ان الامر مفوض اليهم فهذا وهن الله في سلطانه وهو كافر ورجل يقول ان الله كلف العباد ما يطيقون ولم يكلفهم ما لا يطيقون فاذا احسن حمد الله واذا اساء استغفر الله فهذا مسلم بالغ از اين حديث ضمناً استفاده ميشود كه جبر و تفويض باطل و بين الامرين حقيق است بجهت آنكه حضرت ميفرمايد كه مردم در قدر بر سه دسته هستند دسته خيال ميكنند كه خداوند بندگان را مجبور ميكند بر معاصي اينها كساني هستند كه نسبت ظلم ميدهند بمبدأ اعلى و كافرند دسته ديگر خيال كرده اند كه امور تفويض شده به بندگان اين اشخاص خلع سلطنت و قدرت در ذات مقدس او قائلند و كافرند دسته سوم كساني هستند كه ميگويند خداوند بندگان را تكليف ميكند باندازه وسع و قدرتشان و خارج از حد بر آنها تكليف نميكند اگر بندگان راه نيك پيمودند شكر گذارند و اگر براه سوء و خلاف رفتند استغفار كنند اين دسته از هر كفر و شر كي منزّه اند اين بود خلاصه معنى مذهب حقه عدليه...

## بيان ملا عبد الرزاق لاهيجي

قضا و قدر - ملا عبد الرزاق لاهيجي گويد كه اتفاق اهل اسلام بلكه اكثر ملل واقعت و احاديث مستفيض و بالمعنى متواتر كه جميع حوادث واقع شود بقضاء خدايتعالى و قدروى و از جمله حوادث افعال عباد است پس هر گاه بقضاء و حكم خداى تعالى و تقدير خلق وى باشد بنده را اختيارى در آن نباشد جواب اين جمله آنست كه قضا و قدر بچند معنى وارد شده يكي بمعنى خلق كما فى قوله تعالى (فققضهن سبع سموات اى فخلقهن) و قوله تعالى (وقدر فيها اقواتها) اى خلقها اين معنى در جميع حوادث نيست زيرا بدليل ثابت شده كه افعال عباد مخلوق خدا نيست دوم بمعنى ايجاب و الزام كما فى قوله تعالى (وقضى ربك ان لاتعبدوا الا اياه) اى اوجب و قوله تعالى (و قدرنا بينكم الموت) اى الزمنا و اين معنى نيز عموميت دارد زيرا مخصوص واجبات است و بس سوم بمعنى اعلام و تبين لقوله تعالى (وقضينا الى بنى اسرائيل فى الكتاب



لتفسدن فی الارض) وقوله (الامر اتمه قدرناها من الغابرین) ای اعلمنا بذلك و کتباً  
فی اللوح المحفوظ) باین معنی صحیح است در جمیع حوادث حاصل این معنی علم  
واجبست بجمیع موجودات کلیه و جزئیة چنانکه مذهب حکما است در قضا و قدر زیرا  
قضا نزد حکما عبارتست از علم اجمالی کلی و قدر عبارتست از علم تفصیلی جزئی و  
بنابر این تعریف اگر از راه علم اشکال وارد شود که علم واجب متعلق باشد بافعال عباد  
در صورت خلاف لازمه اش جهل است جوابش اینست که علم تابع معلوم است نه معلوم  
تابع علم زیرا علم صورتیست مطابق معلوم پس معلوم بهتر نحو که باشد علم تابع و  
مطابق وی باشد بنابر این علم حق تعالی موجب کفر کافر و ایمان در مؤمن نیست و  
همچنین در تمام اشیاء بهمین نحو است این بود چند جمله از بیان ملا عبدالرزاق  
لاهیجی و شرح مختصر آن .



## فصل چهارم

### معاد و اختلافات آن

در لغت بمعنی بازگشت بچیزی که دور از آن شده و مفارقت جسته است و نیز معاد را معنی کرده اند مرجع انسانی بسوی جنت و آخره چنان معلوم میشود که سرانجام و بازگشت انسانی بمرکز اصلی خود و نشائی که او اصلاً از همان نشأ بوده و جوهر وجود انسان از عالم دیگر است و بالاخره خواه ناخواه این جوهر بر میگردد بمرکز خود و روی قاعده سیر تکامل بحد کمال خواهد رسید و منزل اصلی خود را پیدا خواهد کرد و در آن منزل واجد تمام کمالات جسمانی و روحانی میگردد و آن منزل و جایگاه را معاد گویند.

من ملک بودم فردوس برین جایم بود

آدم آورد در این دیر خراب آبادم

این معنی موقوف است که انسان اول در خود تأمل کند و خود را بشناسد خود شناسی بهترین طریقه شناختن معاد است در حقیقت هر آنکس که خود را شناخت خدای قادر و توانای خود را خواهد شناخت و هر آنکس که خدای را شناخت بازگشت خود را بمبدأ حتمی خواهد دانست تمام این اشتباهات از آنست که هنوز ما خود را نشناخته ایم و ندانسته ایم که حقیقت ما مرکب از چه بوده و چطور روح ما با اینکه از عالم ملکوت است و از عالم امر است مأنوس باتن خاک کی گشته است آن قدرتی که بشر را از یک معجون مرکب از روح و جسم درست کرده و در نهاد بشر علاقه ترقی و کمال



گذاشته که بشر بجهت آن علاقه همیشه در فکر است هر چه که در عالم پراز اسرار است  
 بداند و از اسرار آگاه شود و آنقوه ملکوتی که همیشه طالب فهمیدن این دستگاه طبیعی  
 است هیچگاه حد معینی برای خود تصور نمیکند گرچه گاهی میشود که انسان از  
 این اسرار بطوری خود را گم میکند و بیراهه قدم میگذارد و چنان خیال میکند که  
 مبدأ و منتهای آدمی فقط موفقیت در لذتهای نفسانیست لذا همیشه برای فراهم آوردن  
 جهات مادی میکوشد و در طریق جمع کردن این بساط مادی جنگ و جدال میکند  
 و سعادت و خرسندی خود را در همان می بیند غفلت بطوری او را فرا گرفته که  
 طینت اصلی خود را فراموش می کند جسم مادی او بحدی تقویت پیدا می کند که  
 نهایت آمال و آرزوی خود را در همان بدن عنصری می بیند و بس و سرعت کار خود  
 میافزاید تا شاید جنبه مادیت از او کم نشود و مطلوبش از دست نرود اما برخلاف  
 کسانی که از طریق عقل و وجدان حقیقت خود را می شناسد و تشخیص می دهد  
 که از عالم بالا است بخود آمده خواهد فهمید که زندگانی در جهان طبیعی موقت  
 و بزودی باید پا از عالم مادی بردارد و منازلی را طی کند بمنزل اصلی خود برسد  
 و با نیروی روحانیت و کمک عقل خواهد دانست که قدرت الهی روزی بشود که او  
 را برگرداند به جایگاه اصلیش و با قدرت عقل مبدأ و منتهای خود را پیدا  
 خواهد کرد و می فهمد که حقیقتش تنها از قماش این عالم طبیعی نیست بلکه از عالم  
 دیگر است چنانچه بالحس و وجدان می بینیم هر چند وسائل راحتی و آسایش برای  
 ما در این جهان طبیعی بیشتر می شود باز ناراحت و خسته و خرسند نمی شویم و مانند  
 زندانیها می خواهیم این قفس را بشکافیم و پرواز کنیم زیرا از این عالم نیستیم و اگر  
 بودیم چطور همیشه با درد و غم و اندوه در جنگیم و چنان انسانی که در تنگنای قفس  
 گیر کرده چون صدای عالم ملک و ملکوت میشوند می خواهد بپرد لکن این قفس  
 جسم مانع از پیریدنش هست روزی شود که حجاب قفس را پاره کند و در فضای  
 نامتناهی پرواز کند زیرا او خیلی بزرگ است این عالم مکان او نیست و این دستگاه  
 گنجایش او را ندارد.



خواجه گوید :

حجاب چهره جان میشود غبار تنم

خوشا دمی که از این چهره پرده برفکنم

چنین قفس نه سرای چومن خوش الحانست

روم بگلشن دیگر که مرغ آن چمنم

پس آنچه لازمست اول باید بخود نگاه کند و بدن عنصری خود را در نظر بگیرد احساسات خود را پرورش دهد تا بتواند بكمك خودشناسی مبدأ را بشناسد سپس بر معاد و منزل اصلی خود اطلاع پیدا کند مثل آنستکه باد و چشم خود می بینند مقصود از معاد همان معنی است که قبلاً اشاره شد یعنی برگشت بچیزیکه از او دوری جسته و مفارقت کرده است و در لسان شرع زنده شدن مردگانست در روز قیامت و انتقال آنها از این عالم (دنیا) بجهان دیگر (آخرت) در این بازگشت اختلافات کرده اند عده معاد را منحصر بجسم و جسد میدانند و این بمذاق کسانیست که روح را مستقل و جدای از بدن عنصری نشمرده اند و او را معلول همین بدن می شمارند و وجود مستقلی برای او فرض نمیکنند بدین جهت معاد را فقط منحصر ببدن خاکی دانسته اند و عده از حکما و فلاسفه روی محال بودن اعاده معدوم این بدن خاکی را بعد از محلول شدن با خاک و چون ذراتش متراکم و از او چیزی باقی نمی ماند مگر روح بدین جهت معاد را منحصر بروحانی دانسته اند و چنین خیال کرده که بر جمیع رموز و اسرار هستی پی برده اند دسته سوم معاد را جسمانی و روحانی میدانند و این از اعتقادات متکلمین و عده از حکما و فلاسفه است پس از اثبات قول سوم و ابطال دو قول اول مطلب روشن خواهد گشت که حق همین است که معاد جسمانی و روحانی باشد چنانچه از مبانی عقل و قرآن و روایات نیز این معنی استفاده میشود در اینجا لازمست اشکال دقیقی که مخالفین در معاد جسمانی کرده اند بنام آکل و مأکول نقل و بطلان آن ظاهر گردد زیرا مخالفین این موضوع را معرکه آراء قرار داده و سفسطه هائی کرده اند .



## شبهه آكل و مأكول

منكرين معاد جسماني براي اثبات مطلب خود اشكالي کرده و شبهه آكل و مأكول را دليل بر مدعي خود دانسته و معاد جسماني را منكر شده اند عين عبارت آنرا نقل ميكنيم سپس بجواب آن ميپردازيم .

(ان المعاد الجسماني غير ممكن لانه لو آكل الانسان انساناً حتى صار جزء بدن المأكول جزء بدن الاكل فهذا الجزء اما لا يعاد اصلاً و هو المطلوب او يعاد في كل واحد منهما و هو محال است حاله ان يكون جزء واحد بعينه في آن واحد جزء في شخصين مباينين او يعاد في احدهما وحده فلا يكون الاخر معاداً بعينه وهذا مع افضائه الى الترجيح بالمرجح ثبت مقصودنا و هو انه لا يمكن اعاده جميع الابدان باعيانها )

خلاصه اشكال چنين است كه مخالفين ميگويند معاد جسماني ممكن نيست زيرا اگر انسان انساني را بخورد و آن ما كول خورده شده جزء بدن خورنده گردد پس اين انساني كه خورده شده يا عود نميکند مطلوب ما حاصلست كه معاد جسماني ممكن نيست يا عود ميکنند و بر ميگردد و اين محالست بجهت اينكه آن شخص خورده شده جزء بدن خورنده شده است و اگر بگوئيم شخص ما كول عود ميکند بدون آكل، يا شخص آكل عود ميکند بدون ما كول ترجيح بالمرجح لازم آيد و باز هم مطلوب ما حاصل زيرا اعاده جميع ابدان باعيانشان ممكن نيست .

## پاسخ اشكال

مختصراً بجواب اين اشكال مي پردازيم دفع اين اشكال احتياج به يك مقدمه دارد كه انسان در عالم خلقت دو جسم است و دو جسد جسد اول انسان همان جسد يستي كه از عناصر زمانيه پرورش پيدا ميکند و اين جسم مثل لباسي است كه درتن انساني باشد گاهي او را از خود دور ميکند و گاهي مي پوشد و هيچگونه لذائذ و مصائب براو نيست .

مثلاً اگر يكي از افراد انساني مريض شود تمام گوشت بدنش برود برفتن



آن گوشت آنشخص تغییر پیدا نمیکند .

زید مریض قطعاً همان زید عاصی یا همان زید نیکوکار است زیرا آنچه که از او رفته مدخلیتی در اجزاء اصلی او نداشته اگر بر فتن گوشت بدن زید تغییری در او پیدا میشد یقیناً در صورت معصیت تمام معصیتها او هم رفته بود یا اگر نیکوکار بود تمام اطاعتهای او از بین میرفت .

پس بالوجدان و عقل می بینیم که او تغییر پیدا نکرده همان زید معصیت کار یا نیکوکار است این جسد مثل کثافتی است که از او دفع میشود بخلاف جسد دوم انسان که همان اجزاء اصلیه باشد مدعی باید بداند که اجزاء اصلیه در انسان موجود است و آن اجزاء اصلیه جزء بدن غیر نخواهد شد بر فرض اینکه انسانی را بخورد آن اجزاء اصلیه موجود است .

روی همین قاعده موقعیکه انسان مرد چیزی از حقیقت انسان کم نمیشود و در هر دو جهان و تمام مراتب نفس با اجزاء اصلیه و بدن اصلی همراه است و در هر نشائی جلوه میکند و ریختن گوشت بدن در قبر از کثافات بدن بر زخی انسان است و بر فتن او لازم نیست که جسم اصلی و اجزاء اصلیه انسان که در روایات بطینت اصلی از او تعبیر شده از بین برود و انسانی تغییر پیدا کند چنانچه در آن مثل اشاره کردیم تغییر پیدا نمیشود و باز همان بدن است که معصیت کرده یا اطاعت نموده است اکنون اقوال جمعی از محققین و متکلمین را در این باب نقل می کنیم تا آشکار گردد که اجزاء اصلی ثابت است .

### اقوال جمعی از محققین و متکلمین

عده از علماء و محققین اشاره کرده اند که اجزاء اصلیه ثابت و عود کردن اجزاء زاید لازم نیست .

از آن جمله مرحوم محقق طوسی خواجه نصیر علیه الرحمه در کتاب تجرید می فرماید :

(الضرورة قاضية بثبوت الجسماني من دين محمد صلى الله عليه وآله مع امكانه



ولا يجب إعادة فواضل المكلف).

یعنی ضرورت حکم کننده است بثبوت معاد جسمانی در دین با امکان او و واجب نیست اعاده زیادیهای مکلف.

از آنجمله قوشجی شارح تجرید میگوید (ولا تجب إعادة فواضل المكلف). این عبارت اشاره است بجواب منکرین معاد جسمانی و جواب از اعتراض کسانی که اشکال آکل و مأکول را پیش آورده اند.

و نیز از عبارت مرحوم محقق اردبیلی همین موضوع استفاده میشود. و همچنین از کلمات مرحوم علامه حلی در کتاب شرح تجرید بر میآید خلاصه کلمات ایشان اینست:

مردم اختلاف کرده اند در مکلف اعتقاد پیشینیان و نصاری و طایفه تناسخیه (انتقال نفس ناطقه انسانی را بعد از موت از بدنی بدن انسان دیگر را نسخ و تناسخ گویند) و غزالی و جماعتی از امامیه و صوفیه و جماعتی از محققین آنست که مکلف اجزاء اصلیه است در این بدن که زیادت و کمی در آنها راه پیدا نمیکند نفس مجرد یا اجزاء اصلیه عود میکنند اما اجسام متصله بآن اجزاء اصلیه اعاده آنها بعینه واجب نیست. باید دانست طایفه ای که عقیده بر تناسخ دارند در بعضی موارد موافق امامیه هستند چنانچه علامه گوید طایفه تناسخیه هم با اجزاء اصلیه قائلند.

### عقیده طایفه تناسخیه

چنانچه اشاره شد انتقال نفس بعد از موت از بدنی بدن دیگر نسخ و تناسخ گویند و دانشمندان و حکمای اسلام با بطلان تناسخ رأی داده اند از کلمات آن طایفه استفاده میشود که قالب مثالی که يك جسم و جسد دیگری است در همه چیز مثل این جسم مادی است و روح انسان با اوست و هر محلی که از آن بروز کند در حال حیات این جسم و بعد از مرگ همیشه باقی است این فرقه در این قسمت با ما موافقند اما بعداً دعوی میکنند که همان جسم دوباره بجهت عذاب و ثواب حلول در هیکل دیگری مینماید که این يك ادعای بی مغز و بی دلیل است زیرا محال است جسمی که مستوجب



عقاب یا ثواب است پروردگار او را گذارده و جسم دیگری که منشأ اثر و مستوجب عقاب و ثواب نیست عذاب یا ثوابش دهد حتی این طایفه به اشعار مرحوم شمس تبریزی تمسک جسته که (هر لحظه بشکل بت عیار بر آمد) گویند همان روح مجرده بوده که گاهی در ابراهیم و گاهی در موسی و عیسی ظهور نموده است و با این سفسطه ها میخواهند اثبات تناسخ کنند ندانستم که آمدن روح انسان در این مکان با جساد مختلفه چه لزومی داشت مضافاً بر اینکه اشعار مرحوم شمس تبریزی هیچ ارتباطی بمسئله تناسخ ندارد بجهت روشن شدن اذهان اشعار مرحوم شمس را نقل میکنیم تا خوانندگان خود قضاوت کنند .

### اشعار شمس تبریزی

هر لحظه بشکل بت عیار بر آمد	دل بردو نهان شد
هر دم بلباس دیگران یار بر آمد	که پیرو جوان شد
گاهی بتك طینت صلصال فرو رفت	غواص معانی
گاهی زتك کهگل فخار بر آمد	زان پس بجهان شد
که نوح شد و کرد جهانی بدعا غرق	خود رفت بکشتی
که گشت خلیل و بدل نار بر آمد	آتش گل از آن شد
یوسف شد و از مصر فرستاد قمیصی	روشن گر عالم
از دیده یعقوب چه انوار بر آمد	تا دیده عیان شد
حقا که هم او بود که اندرید و بیضا	میکرد شبانسی
در چوب شد و بر صفت مار بر آمد	ز آن فخر کیان شد
میگشت دمی چند بر این روی زمین او	از بهر تفرج
عیسی شد و برگنبد دوار بر آمد	تسبیح کنان شد
بالجمله هم او بود که میآمد و میرفت	هر قرن که دیدی
تا عاقبت آن شکل عرب وار بر آمد	دارای جهان شد
منسوخ چه باشد بتناسخ که حقیقت	آن دلبر زیبا



شمشیر شد و در کف کرار بر آمد	قتال زمان شد
نی نی که هم او بود که میگفت انا الحق	در صورت بیو الحی
منصور نبود آنکه بر آن دار بر آمد	نادان بگمان شد
رومی سخن کفر نگفته است و نگوید	منکر مشویدش
کافر بود آنکس که بانکار بر آمد	از دوزخیان شد

این ابیات منسوب به شمس تبریزی بود که تمام انبیاء را مظهر جمال و جلال حضرت حق میداند و این موضوع هیچ گاه مربوط بمسئله تناسخ نیست اکنون میپردازیم به بقیه سخنان محققین .

و از کلمات میرزا حسن الشیربگ - و هر در کتاب شرح حیوة الارواح میگوید جماعتی از محققین گفته اند که مکلف اجزاء اصلیه است در بدن که زیاده و نقصان در او نیست و واجب در معاد اعاده اجزاء اصلیه بانفس انسانی که (روح) باشد و مقصود از این کلمات جوابیست که داده اند بر اعتراض فلاسفه نسبت بمعاد جسمانی .

و از آن جمله مرحوم نراقی در کتاب مشکلات العلوم گفته که عود راجع باجزاء اصلیه است و این مضمون را از روایت استفاده کرده و بعداً میفرماید انسان مأکولیکه جزء بدن آکل شده از اجزاء اصلیه آکل نیست و شبهه مشهوری که ایراد شده بر معاد جسمانی باطل است .

و از آن جمله علامه دوانی است در شرح عقاید عضدیه بعد از کلام طویلی در اثبات معاد جسمانی چنین گویند (فان الذی دل علی استحاله تعلق نفس زید بدن آخر لایکون مخلوقاً من اجزاء بدنه الخ) .

خلاصه کلام اینست که محال است تعلق پیدا کردن نفس زید بر بدن دیگر که مخلوق نباشد از اجزاء بدن آن و این موضوع بپرهان عقل صحیح است و اما اگر بگوئید نفس زید بر اجزاء اصلیه خود تعلق خواهد گرفت مثل شکل سابق پس مطلوب ما حاصل است زیرا حشر اشخاص است ببدنهای خودشان زید همان زید است که وحدت شخصیه او از اول عمرش تا آخر بحسب عرف و شرع تبدلات و مغایرات موجب نمیشود که ما این زید را از زید سابق ندانیم بلکه این همان زید است و مؤاخذه شرعاً و عرفاً



و عقلا همین شخص خواهد شد از مجموع کلمات این دانشمندان عالیمقام برمیآید که از برای هر مکلفی اجزاء اصلیه است که ممکن نیست جز بدن غیر شود و هیچ شك و شبهه نیست که انسانی روزی عود میکند و مراتب را سیر مینماید تا اینکه در مرحله آخر که روز قیامت است مستحق عقاب یا ثواب خواهد گشت بالنتیجه جسد اصلی و طینت اصلی در قبر باقیست و هیچگونه خللی در او پیدا نمیشود.

امام صادق علیه السلام میفرماید که این طینت اصلی همان انسان است که زیاده و کم نمیشود و باقیست در قبر بعد از زائل شدن جسد عنصری که کثافت و اعراض است و آن جسد اصلی را چشمهای بدنی نمیبینند مگر وقتی که خداوند قادر اراده زنده کردن او را داشته باشد و زنده اش کند آن عده مخصوص از حکما و فلاسفه که معاد را منحصر بروحانی میدانند و حقیقت انسانی را همان روح مجرد میخوانند و عقاب و ثواب را بهمان روح تخصیص میدهند گویا از گفتههای خود در باره انسان غفلت کرده اند زیرا همین اشخاص در علم منطق که بحث میکنند در مقام تعریف انسان میگویند انسان عبارت از جسمی که نمو حس دارد و باراده خود حرکت میکند و قوه ناطقه در او هست و این تعریف را جزء مقدمات و حقیقت انسانی می شمرند و بقصدان هر يك از اینها انسانش نمی خوانند همین اشخاص در مورد معاد همه این تعاریف را رها کرده حقیقت را منحصر بر روح میدانند و ثواب و عقاب را منحصر با او میکنند و این موضوع بحکم عقل باطل است زیرا بشریکه در جهان طبیعی زندگی میکند عبارت از همان تعاریفی است که اشاره شد و در جهان دیگر اگر فاقد اینها باشد نمیتوان همان انسان دنیائی خواند مضافاً بر اینکه مجردات در عالم تجرد هیچگونه ظهوری ندارند مگر اینکه با رفاقت بماده و صور جسمیه و نوعیه تحقق پیدا کنند.

و دیگر اینکه مجردات در عالم خود واجد هیچگونه عملی نیستند مگر با کمک بدن جسمانی و این دو با کمک یکدیگر کار کنند مثل چراغ و روغن اگر روغن بتمهائی باشد و لکن قالب چراغ نباشد روشنائی از او پیدا نمیشود و همچنین اگر قالب چراغ باشد و لکن روغن نداشته باشد نوری از خود بخارج نشان نمیدهد.

تعریف انسان هم همین نحو است باید دارای جسم و نفس و قوه عقلانی باشد



و نبودن یکی از اینها انسان تحقق پیدا نمی‌کند لذا بمجرد مردن نمیتوان گفت که چیزی از انسان کم شده و این تغییرات و تبدلات است که در حالات انسان پیدامیشود مثل آبی که آنرا بجوشانند بخار شود و بعد از بخار شدن متصاعد بهوا میگردد و در تمام این مراحل ماده آب باقیست زیرا دوباره همان بخار بشکل قطرات باران بزمین برمیگردد و آب میشود .

مقصود اینست که در هیچ یک از این عوالم آن حقیقت انسان از بین نمیرود و بجسد و روح خود باقی مانده روزی در جهان دیگر برمیگردد مثل همان آبی را که مثال زدیم کسانی که روی قاعده امتناع اعاده معدوم منکر معاد جسمانی شده اند یا مغرضند یا سخت اشتباه کرده اند زیرا آن طینت اصلی که امام علیه السلام فرمود باقیست و از بین نمیرود .

پس بمجرد مردن و ریختن پوست و گوشت که از عوارض است چیزی از حقیقت انسان کم نمیکند تا آنکه روزی بمنزل اصلی برگردد و نتیجه عملیات خود را در جهان دیگر بگیرد .

قس بن ساعده گوید (۱):

- |                                   |                                 |
|-----------------------------------|---------------------------------|
| ۱- یا با کی الموت والاموات فی جدث | علیهم من بقایا ثوبهم خرق        |
| ۲- دعهم فان لهم یوماً یصاح بهم    | کما ینبه من نوماته صعق          |
| ۳- حتی یحبیئوا بحال غیر حالهم     | خلق مضی ثم هذا بعدذا خلقوا      |
| ۴- منهم عراة و موتی فی ثیابهم     | منها الجدید و منها الازرق الخلق |

(۱) قس بن ساعده در روزگار جاهلیت میزیست اما قائل بتوحید و یوم حساب بود چنانچه در نظم بلند خود این معنی را یاد آور شده است :

#### ترجمه

- ۱- ای گریه کننده بر مرگ و مردها در قبر میباشند که هر آنها از بقایای جامعه شان پاره ایست.
- ۲- و اگذار آنانرا برای آنها روزیست که ندا میشوند چنانکه از خواب خود شخص فرو افتاده بیدار میگردد.
- ۳- تا اینکه بیاورند بحالی جز از حال خود خلقی گذشتند و اینان پس از این خلق شدند .
- ۴- بعضی از آنها برهنه ها و مرده ها هستند بعضی از آنها تازه اند و بعضی کهنه .



## آیات قرآنی و معاد

چنانچه اشاره کردیم معاد یعنی برگشتن انسانی بسوی منزل اصلی و از نظر قرآن یعنی رسیدن آدمی بسوی اعمال نیک و بد خویش انسان بمردن از بین نمیرود و هر عملی که در دنیا از او بظهور برسد گم نمیگردد و در آنروز به نتیجه اش خواهد رسید قرآن برای اینکه انسانرا از یک گم شده آگاه سازد و انسان خود نیز علاقه دارد بر اینکه بفهمد از کجا آمده و بکجا خواهد رفت و این اعمال نیک و بدش چطور خواهد شد .

لذا همیشه در فکر اینست که در این موضوع دقیقاً وارد شده و بفهمد عده بنام فلاسفه و حکما و عرفا از تمام لذائذ زندگی دست کشیده بتعقیب این امر برخاسته اند سرانجام خود را بدانند خداوند کریم در قرآن در میان این موضوع به بندگان خود یادآوری مینماید که شما اول از خاک بودید سپس در رحم مادر بقطعه خونی مبدل شدید پس از آن بگوشت بعد از آن صورت بندی شده در این جهان طبیعی آمدید و بدانید هر نیک و بدی از شما سر بزند بزودی بآنها خواهید رسید .

این منازلی است که بشر می پیماید تا بآخرین منزل خود برسد و از آیاتی که بعداً نقل میکنیم معلوم خواهد شد که نیک و بد انسانی گم نمیشود و اگر ظلمی با او شده باشد و او نتواند انتقام بکشد یا اگر خوبی کسی با او کرده باشد او نتواند جبران کند خواه ناخواه روزی بتمام این اعمال دقیقاً رسیدگی خواهد شد آدمی اگر یقین داشته باشد که این دستگاه بحکم عقل بر عدل قرار گرفته است اینقدر بی باکانه مرتکب جنایت نمیشود ما آیاتی که در قسمت معاد و توبیخ زشتکاران و وعده به نیکوکاران وارد شده ذکر میکنیم تا نیک معلوم و آشکار گردد :

معاد از نظر قرآن فوق العاده اهمیت دارد به پیروان خود جهان زنده و روشنی را که سراسر حساب است گوشزد میکند تا شاید قبل از مردن آنها حساب اعمال خود را بکنند چنانچه در سوره مدثر آیه ۳۲ تا آیه ۳۸ میفرماید :

( كلا والقمر واللیل اذا ادبر والصبح اذا اسفر انہا لاحد الکبر نذیرا للبشر لمن



شاء منكم ان يتقدم او يتاخر كل نفس بما كسبت رهينه).

اینطور نیست که منکر معاد بشوند قسم بماه و قسم بشب که بعد از روز است و قسم بصبح موقعیکه روشن میکند عالم را یکی از منازل جهنم روز قیامت و یوم معاد همان سقر است که از درکات بزرگی جهنم است و انسانی باید بتوسط اینها ترس پیدا کند و هر آنکس که خواسته باشد نجات سبقت بگیرد و عمل را درست انجام دهد و یا عقب افتد و مکان او در همین منازل است و هر نفسی در گرو کردهای خودش است . .

از این دو آیه بخوبی معلوم میشود که آدمی سرانجام به نیک و بد خود خواهد رسید و هر چه در این سرای کشت در آخرت درو خواهد کرد اخلاق پست و کردار زشت و ارتکاب اعمال غیر قانونی که در جهان طبیعی از او سرزده در آخرت بانواع عقوبات اخروی خواهد رسید و همین طور است اعمال نیک و اخلاق صحیح که مطابق بادتورات قرآنی باشد.

در آن جهان بانواع و اقسام لذتها موفق میشود حضرت حق برای توجه بشر در آیه اخیر بصراحه فرمود که هر کس در گرو اعمال خودش است و در آخرت به میوه آن خواهد رسید.

آیه دیگر در سوره النجم آیه ۴۲ تا ۴۷ .

(وان الی ربك المنتهی و انه هو اضحك و ابکی و انه هو امارات و احیا و انه خلق الزوجین الذکر و الانثی من نطفة اذا تمنی و ان علیه النشاة الاخری).

در این آیات خداوند باز گشت همه را بسوی خود میداند و به پیغمبر خود می-فرماید بسوی خدای تو است باز گشت همه جهانیان و اینکه خدا میمیراند و زنده میکند و ذات او آفرید انسان و سایر حیوانات را دو قسم نر و ماده بطریقی که از نطفه جدا شوند و در رحم مادرها بریزند تا اینکه میفرماید :

بر خدا است آفرینش روز دیگر که روز قیامت است از اینجا نیز معلوم گردید که منتهی سیر انسانی رسیدن بسوی پروردگارش در عالم دیگر است.

آیه دیگر سوره انشقاق آیه ۶ تا ۱۲ میفرماید:



(یا ایها الانسان انك كادح الى ربك كدحاً فملاقیه فامامن اوتی کتابه بيمينه فسوف يحاسب حساباً يسیر او نیقلب الی اهلہ مسروراً و امان اوتی کتابه وراء ظهره فسوف یدعوا ثبوراً ویصلی سعیراً).

ای انسان بدان که وظیفهات خدا پرستی و خدا شناسیست بسعی و زحمت تا اینکه برسی بسوی خدا و باز گشت تو بسوی پروردگار تو است و در آنجا پاداش اعمال خود برسی آنانکه نامه اعمالشان در دست راست آنها است هرچه زودتر حسابشان تصفیه شده و بحال خوشی و خرسندی بسوی کسانشان برگردند و اما آنانکه اوراق زندگیشان زشتی و بدسیرتی است مکانشان در آتشیهای افروخته است.

مقصود از این آیات بازگشت بشر را بسوی مبدأ و پروردگارش قرار داده است و روزی برسد که اعمال نیک و بد آنها ظاهر شود و ثمره همان اعمال را به بینند...

آیه دیگر سوره الفجر آیه ۲۷ تا ۳۰ (یا ایتهالنفس المطمئنه ارجعی الی ربك راضیه فادخلی فی عبادی و ادخلی جنتی).

این نفس مطمئنه برگردد بسوی پروردگار خود درحالتی که پسند کنی آنچه بتو دهند و تو نیکوئی نزد پروردگار بتعملی که کرده ای نفس آرام همیشه بند کر خدای خود مشغول بودی داخل شو در زمهره بندگان نیک من و داخل شو در بهشت که آنمکان از برای تو آماده است از این آیات چنین استفاده میشود که برگشت و رجوع آدمی خواه ناخواه بسوی خدای توانا است و آن نفس هائی که پیرو عقل بودند و هوارا کشتند و قید بندگی پروردگار بگردن نهادند مقام قرب دارا و پاداش اعمال نیک رسیده و بهترین مکانها بهشتی جای آنهاست انسانی باید از این آیات بخود بیاید و بداند که روزی بسوی پروردگار خود خواهد برگشت یعنی از آنجا آمده دو مرتبه بمنزل اصلی عود خواهد نمود و آنچه کاشته درو خواهد کرد.

آیه دیگر سوره العلق آیه ۶ تا آیه ۸ میفرماید (کلان الانسان لیطغی ان رآه استغنی ان ربك الرجعی) انسان آنطور نیست که شکر کند و خدایش را طغیان میکند و



یاغی میشود موقعیکه مستغنی و بی نیاز گردد .

با اینکه باز گشت همه بسوی خدای قادر و توانا است از این آیات خداوند به پیغمبر خود تذکر میدهد که مردم موقعیکه از رحمت و نعمات الهی استفاده کردند و از توجه او بی نیاز شدند خود را گم میکنند ای پیامبر بآنهایی که خود را گم کرده اند و مادیات آنها را مست کرده بگو که باز گشت همه جهانیان بسوی خداست .

آیه دیگر در سوره القیمه آیه ۲۹ تا ۳۰ میفرماید ( فَجْعَلْ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَىٰ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَبِقَادِرٍ عَلَیٰ أَنْ یَحْیِیَ الْمَوْتَىٰ ) در این آیه خداوند مبدأ و منتهای بشر را گوشزد میکند که اول هیچ بودند ما آنها را وجود دادیم آیا آنخدائیکه بشما وجود دانه و از برای شما زوج خلق کرده قادر نیست دوباره زنده کند مردگان را مبدأ آفریدگاری که نخست شمارا ایجاد کرد باز هم بار دیگر مردگان شمارا زنده خواهد کرد و قدرتش فوق قدرتهاست این دو آیه بشر را بسوی خدا متوجه میسازد که بدانند همانطور که آنان را آفرید بار دیگر در روز قیامت جسد های متلاشی شده آنان را روح خواهد داد همان دست قدرت است که او را در ادوار وجود سیر میدهد و از نیستی بهستیش میآورد و دوباره میمیرد و بعداً زنده میکند تا هر یک از آنان بمقام خود برسند و انسان آنطوریکه در خلقت اول واجد کمالات جسمانی و روحانی است در روز قیامت هم واجد همان کمالات نفسانی و جسمانی خواهد گشت و ترکیب اصلی خود را از دست نخواهد داد .

لذا ذات مقدس حق قدرت خود را گوشزد میکند که آدمی فراموش نکند و بداند که بار دیگر زنده خواهد شد آیه دیگر در سوره القیمه آیه ۱ تا آیه ۶ میفرماید .  
( لَا اِقْسَمُ بِیَوْمِ الْقِیَمَةِ وَلَا اِقْسَمُ بِالنَّفْسِ الْوَالِهَةِ اَیَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَنْ یَّجْمَعَ عِظَامَهُ ۚ بَلِیْ قَادِرِیْنَ اَنْ نُّسَوِیَ بَنَانَهُ ۚ بَلِ یُرِیْدُ الْاِنْسَانُ لَیْفُجَّرَ اِمَامَهُ ۚ یَسْئَلُ اِیَّانَ یَوْمِ الْقِیَمَةِ ) سو گند بروز قیامت و سو گند بنفسی که در انسان است در وقت گناه ویرا سرزنش میکند آیا انسان گمان میکند که ما استخوانهای پیوسیده او را جمع نخواهیم کرد چرا ما میتوانیم حتی سرانگشتان را مانند اول بسازیم انسان میخواهد زندگی خود را بگناه بگذراند از برای خاطر جمعی خود میپرسد روز قیامت



چه وقت است از این آیات استفاده میشود که خدا تمام اعضاء بدن انسانی را جمع کرده مثل اول خلق میکند و جسم آدمی از بین نمیرود و بقدرت الهی حتی انگشتانش هم ساخته خواهد شد تا رسیدگی به جمیع اعضاء بدن بشود و بدانند که خداوند قادر برای هر يك از اعضای بدن وظیفه‌ای قرار گذاشت و آن جزء باید خلق شود تا معلوم گردد که وظیفه را بخوبی انجام داده یا از انجام وظیفه سرپیچی نموده است.

در آیات دیگر میفرماید ما میگذاریم که هر جزء از اعضاء بدن انسان شهادت دهند آیه دیگر سوره یس آیه ۷۸ تا آیه ۷۹ میفرماید (و ضربنا مثلا ونسی خلقه قال من یحیی العظام وهی رمیم قل یحییها الذی انشاها اول مرة وهو بکل خلق علیم) مثلی زد برای مابنی آدم و فراموش نمود آدمی آفرینش خود را گفت کیست زنده کند استخوانها را که پوسیده شده باشد بگو زنده کند آن استخوان را کسی که آفرید آنرا اول بار و او بهر آفرینشی دانا و توانا است.

از این دو آیه بخوبی معلوم میگردد که خداوند آدمیان را متوجه میسازد بخلقت اول آنها و فرماید باز هم خدا قادر است که روز قیامت شمارا خلق کرده جسم متلاشی شده شمارا خواهد آفرید آیاتی که از قرآن کریم نقل شد سه حقیقت مهم را بر ما مکتشف میسازد یکی اینکه انسانی میفهمد باز گشت روحش بسوی پروردگار بوده و خواه نا خواه روزی بر میگردد و بسوی خدای خود آنخدائی که بهمه جهانیان جان میدهد و میستاند این يك حقیقت است که انسانی میخواهد آنرا بفهمد و همیشه جِد و جهد مینماید که این اسرار را بداند قرآن بطور تفصیل باو میفهماند که بشر هر اندازه کمال پیدا کند و هر چند سیر در جهان طبیعی نماید روزی بمنزل اصلی خود بر میگردد و روحش طرف خدا متوجه میشود.

حقیقت دوم آنکه قرآن گوشزد میکند که انسان باقوای جسمانی و این بدن خاکی که در این جهان زیست میکرد روز رستاخیز هم با همین عناصر محسوس است و زنده میشود چنانچه از بعضی آیات که نقل کردیم استفاده میشود که خدای قادر روزی استخوانهای پوسیده را جمع آوری میکند و دوباره آنها را حیات میدهد آدمی خیال



پوچ ووهم را باید کنار بگذارد که بمجرد مردن همه چیز خود را از دست میدهد بلکه در هر مرحله این جسد با او همراه است و خدای توانا قادر است که تمام اعضاء بدن انسانی را يك يك بیافریند آنطوریکه در این جهان زندگی میکرد با همان بدن در عالم دیگر ظهور پیدا کند.

حقیقت سوم بعد از اینکه خداوند این دو موضوع را در قرآن بیان میفرماید سپس تذکر میدهد که بعد از بازگشت مردم روز قیامت هر يك در آن روز بپاداش اعمال خود خواهند رسید دانستن امر معاد از این جهت بسیار مهم است که آدمی بداند هر آن عملی که از او سر زده گم نمیشود زیرا بشر همیشه در فکر فهمیدن آنست که آیا اگر نيك و بدی مرتکب شد هر دو مساوی خواهد بود یا اینکه نیکی هایش از بین خواهد رفت و این بی عدالتها که در این جهان میشود چگونه خواهد شد انسان میل دارد اینها را بداند و بفهمد زیرا این امور در عمل او مؤثر است لذا از بعضی آیات استفاده شد که تمام امور ضبط میشود و هر کس به نتیجه کردهای خود میرسد و خدای مهربان نیکی نیکوکاران را از بین نمیببرد عمل هر کس را مانند قلابه بگردنش قرار میدهد و نامه اعمالشان را بازو گشاده میکند و در آن روز خداوند امر میکند بخوانید نامه های خود را و بحساب خود رسیدگی کنید و نیز تمام اعضاء بدن انسانی خود شهادت میدهند باعمال نيك و بد و اخلاق زشت و زیبا و هر چیز که از وجود انسانی سر میزند ثبت میشود و این خاصیتی است که بدن انسان آنرا دارا است و تمام گفته ها و کردها او محفوظ است و روزی ثمره او را باو پس میدهد این بود نتیجه معاد که سه حقیقت مهم را از قرآن استفاده کردیم .

اول آنکه دانستیم که بازگشت همگان بسوی خدا است دوم آنکه فهمیدیم بمجرد مردن چیزی از آدمی کم نمیشود و این جسد خاکی با روح همراه است سوم آنکه عملی که از انسان بروز میکند يك روز بحساب آن خواهند رسید و هر کس بپاداش اعمال خود میرسد .



## روایات و معاد

آنچه از روایات استفاده میشود همان است که از براهین عقل و مضامین قرآنی استفاده شد بعضی از روایات را نقل میکنیم تا وحدت مطالب استفاده شود که عقل و شرع برای انسان يك عالم دیگری را هم در نظر گرفته که روز قیامتش نام نهاده اند در مصابیح الانوار در بیان موثقه عمار بن موسی سابطی از حضرت صادق علیه السلام نقل شد

( قال سئل عن الميت هل يبلى جسده قال نعم حتى لا يبقى لحم ولا عظم الا طينة التي خلق منها فانها لا تبلى بل تبقى مستديرة حتى يخلق منها كما خلق اول مرة )

حضرت در جواب سؤال سائل میفرماید انسان موقعیکه مرد از هم متلاشی شده و پوسیده میشود گوشت و استخوانهایش از بین میرود مگر طینت اصلی او که انسان از آن طینت خلق شده و آن طینت اصلی از بین نمیرود و چیزی از او کم نمیگردد و همیشه باقی است تا اینکه خدای قادر دوباره او را خلق کند از این روایت استفاده میشود که معاد جسمانی حتمی است و بمجرد از بین رفتن گوشت و استخوان انسان معدوم نمیگردد بلکه طینت اصلی او که همان اجزاء اصلیه باشد و قبلا هم بآن اشاره شده باقیمانده تا روز معلوم که خدایش زنده کند و از آن مؤاخذه نماید و نیز روایتی مرحوم طبرسی در احتجاج در تفسیر آیه شریفه

( كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها )

نقل میکند که حفص بن غیاث گفت مشاهده کردم مسجد حرام را در حالتیکه ابن ابی العوجا سؤال میکرد از حضرت ابی عبد الله علیه السلام از این آیه که چگونه تبدیل میشود پوستهای بدن انسانی بغیر پوست اول حضرت فرمود جلودهم همان جلود است ابن ابی العوجا عرض کرد قربانت مثلی بفرمائید در این امر از امور دنیا آنگاه حضرت فرمود آیا دیده هر گاه مردی خشتی بگیرد

پس آنرا بشکند بعد همان خشت را خاك کند بعد از آن آنرا بقالب اول بگذارد آیا این خشت غیر از خشت اولی است یا این خشت همان خشت است فقط



یکبار تغییر پیدا کرده دوباره بصورت اول برگشته و اصل یکیست از این روایت نیز استفاده میشود که آدمی حالش مثل همین خشت است دوباره خدایش او را بعد از مردن و خاک شدن بقلب اولی میزند و صورت اصلی خود را پیدا خواهد کرد چنانچه امام علیه السلام فرمود که فقط يك تغییری در او شده والا در اصل هر دو خشت یکیست انسان هم از اول زندگی تا آخر یکیست تغییرات و عوارضی که بر آدمی عارض میشود حقیقت و وحدت او را از بین نمیبرد و نیز از ابی جعفر (ع) نقل میکنند که از جمله نصیحت‌هایی که لقمان پسرش کرد قضیه معاد و اطمینان بر روزی که انسان بمیرد دوباره زنده میشود لقمان به پسرش گفت اگر در مردن شك داری خوابیدن را از خود بردار با اینکه هرگز چنین توانائی نخواهی داشت که خواب را از خود دفع کنی و نیز اگر شك داری از زنده شدن بیداری را از خود رفع کن با اینکه هیچگاه چنین قدرتی نخواهی پیدا کرد که بیداری را از خود دور کنی ای پسر فکر کن در این موضوع آنگاه خواهی قطع پیدا کرد که نفست در دست دیگریست که خدای قادر و توانا باشد خواب بمنزله مرگ و بیداری حیات و زندگی بعد از مرگ است از این مطلب هم استفاده شد همانطوریکه خواب و بیداری را محالست انسان از خود سلب کند همانست مرگ و حیات و ایضاً در حدیث دیگر

( لا یحشر المرء الا علی مامات علیه و لا یموت الا علی ما عاش علیه ) انسان بهر صفت و بهر اخلاق بمیرد بهمان صفت محشور و بر هر حال زندگی خود را خاتمه دهد بهمان حال میمیرد از این روایت کاملاً استفاده میشود که روز رستاخیز حتمی است و انسان کارهایی که در این جهان میکند اعم از نیک و بد روزی بآنها خواهد رسید و مؤاخذه خواهد شد لذا انبیاء از برای نجات بشر و بجهت اینکه در آن عالم طعمه دوزخ نگردند آنها را براه راست دعوت میکردند و از گناه و فحشاء آنها را دور مینمودند و بآنها گوشزد میکردند که جهان سراسر نظم و حساب است و مردم هم باید با نظم و حساب حرکت کنند و بآنها میگفتند پروردگار شما روزی جانهای شما را میگیرد و دوباره زنده میکند دقیقاً از شما حساب میخواهد نشود که در آن روز از اعمال خود شرم‌منده و مستوجب عقاب گردید زیرا در آن عالم هیچ کس بكمك و یاری شما بر



نخواهد خاست ( یوم لایتنفع مال ولا بنون )

آن اعمال نیک است که شما را کمک میکند بالنتیجه هر کس بعمل خود رجوع کند میفهمد که اهل بهشت است یا دوزخ از این روایت نیز استفاده شد که بمجرد مردن تمام جهات انسانی از دست نخواهد گرفت گو اینکه از نظر هافقود است آنهم بجهت عدم سنخیت است بعد از موت چون در این عالم حقیقت آنعالم را نخواهیم دست آورد مگر وقتی که از سنخ آنعالم شویم تا یکدیگر را به بینیم و بشناسیم چنانچه ما وقتی در رحم مادر بودیم از سنخ همان عالم محسوب میشدیم و هیچ اطلاع نداشتیم که دنیا جهانی وسیع تر و نعمتهای گوناگون آن بهتر از رحم مادر و خونابه دل او است همین نحو است نسبت این جهان بجهان آخرت و نیز تمام این مراحل را که انسان طی میکند هر روزه رو بکمال میرود آنروز که در رحم مادر بود ناقص بود بعداً بدنیا آمدرفته رفته رشد پیدا کرد اینها همه عوارض وجود انسان است مرك هم یکی از عوارض و همچنین حیات هم یکی دیگر زنده شدن در قیامت خود نشانه از این است که انسان دوره حوادث را طی کرده اکنون بسرحد کمال رسیده است باین معنی که آدمی از اول عمر تا آخر همیشه را در حرکت است از حالی بحالی از زمانی بزمانی از عالمی بعالم دیگر مثل يك درخت که در ایام خزان يك باره همه چیز را از خود دور میکند برگها و میوه هایش از بین میرود لکن در وقت بهار هر آنچه در نهاد او است بظهور میرسد آدمی نیز که در تمام این مراتب سیر میکند تا اینکه از این عالم بعالم دیگر برود و هر آنچه در این جهان کرده خزان مرگ او را در شکم خاک پنهان میکند در عالم دیگر دوباره حیات پیدا کرده و آنچه در نهاد او است از نيك و بد آشکار میگردد این بود خلاصه معاد که بسادگی دانستیم اکنون میپردازیم به گفتار محققین و دانشمندان از حکما

## اقوال جمعی از حکما و فلاسفه اسلام بر معاد جسمانی

و بر گشتن روح ببدن

ملا عبدالرزاق لاهیجی در کتاب سرمایہ ایمان چنین گوید که معاد در لغت



بمعنی بازگشت است و در اینجا بازگشت روح است ببدن بعد از مفارقت از او و از  
ضروریات دین است وجوب بازگشت روح بسوی بدن در روز قیامت وی وجوب آنرا  
بر وقوع وعد بثواب و وعید بر عقاب دانسته و بازگشت روح به بدنرا حتمی دانسته  
است سپس ادله بر آن اقامه کرده است

ابن میثم در شرح نهج البلاغه حضرت امیر علیه السلام در خطبه که حضرت بعد  
از مراجعه از صفین فرمود که مردم از برای بقاء خلق شده اند نه فنا و دنیا دار فنا  
و زوالست وی در شرح این کلام گوید ارواح باید بموطن اصلی خود بر گردند .  
شیخ الرئیس نیز چنین بیان کرده است که حقیقت انسان جوهر مجرد ملکوتی  
است و بعد از بیان در اطراف این مطلب میفرماید آن حقیقت و آن روح بعد از  
خرابی بدن بمحل خود بر میگردد و نیز قصیده در تعریف وی بعربی گفته است.

هبطت الیک من محل الارتفاع و رقاء ذات تغرز و تمنع

این قصیده را در شرح حالش در فصل دوم این کتاب ذکر کرده ایم .

سید ابوالقاسم دهکردی در کتاب وسیله خود در بیان روح حیوانی و نفس  
ناطقه انسانی که او منشأ حس و حرکت و حیاة است چنین گوید روح است که محل  
قابل تعلق نفس ناطق انسانی است که جوهر مجرد و ملکوتی باشد که در غیبت و  
باطن آن روح حیوانی است و خارج از بدن و متعلق ببدن است بازگشت روح را  
ببدن حتمی دانسته است

شیخ نجم الدین کبری که از عرفا و حکمای بزرگ است در منهاج السلوک چنین  
گوید که حقیقت نفس را احدی نشناخته و نفس در دنیا در قالب جسم است و دنیا را  
باید عبور کند مثل عبور شخصی از جسر که قصد دارد بمنزل خود برسد .

ابن حسان نیز گوید که نفس قبل از خلقت عالم بوده و بعد از خرابی بدن هم  
هست از مضمون کلام وی چنین استفاده میشود که نفس با بدن هم در این عالم و هم  
در عالم دیگر خواهد بود و از بدن جدا نخواهد شد .

ابن مسکویه که از فلاسفه بزرگ اسلام است و شرح حالش گذشت در کتاب  
تطهیر الاعراق که خواجه نصیر الدین طوسی او را بیپارسی ترجمه و خلاصه کرده است



اینطور بیان میکند که روح جوهر مجرد بسیط غیر محسوس بشئی از حواس است و بعد از بیان مبادی نفس گوید مردن خوفی ندارد مثل آنست که انسان دست از کاری بردارد و دومرتبه بدان مشغول شود روح هم بعد از مردن دست برداشته و در قیامت نیز بکار جسم مشغول و بمنزل اصلی خود عود خواهد کرد .

میر فنדרسکی قائل است که روح مجرد و حقیقت انسانی است خواه ناخواه روزی بمنزل اصلی خود و محل اولیه عود خواهد کرد و در معرفت روح نیز قصیده طولانی سروده که چند بیت آنرا نقل میکنیم .

چرخ با این اختران نقض خوش زیباستی

صورتی در زیر دارد آنچه در بالاستی

صورت زیرین اگر بر نردبان معرفت

برود بالا همان با اصل خود یکتاستی

هر چه عارض باشد او را جوهری باید نخست

عقل بر این دعوی ما شاهد و گویاستی

صورت عقلی که بی پایان و جاویدان بود

با همه و بی همه مجموعه یکتاستی

میتوانی از ره ایشان شدن بر آسمان

راست باش و راست رو کاینجا نباشد کاستی

عقل کشتی آرزو گرداب دانش بادبان

حق تعالی ساحل و عالم همه دریاستی

گفت دانا نفس ما را بعد ما حشر است و نشر

هر عمل کامروز کرد او را جزاء فرداستی

گفت دانا نفس ما را بعد ما باشد وجود

در جزاء و در عمل آزاد و بی همتاستی

این بود خلاصه از گفته های بعضی از حکما و فلاسفه اسلام در باره معاد .



## فصل پنجم

### افکار پریشان

یا

#### سخنی از کتاب میزان الحق

مطالعه تاریخ زندگی بشر این موضوع را روشن میسازد که در هر عصر و زمان موجی عظیم از امواج سهمناک طوفانی افکار در صحنه زندگی بشر برخاسته و هر آن خس و خاشاک که با خود همراه آورد بگونه کلمه و جمله در صفحه اوراق نقش می بندد و بصورت کتاب در آید جاه طلبانی متعصب و یباده گویانی بی رونق خواستند که از دین پاشیده یاد کنند و آرایشش دهند بناچار طعنه بر اسلام زدند و کار یباده گوئی آنان بدرازا کشید که بر پیامبر اسلام و کیش زنده او خرده گرفتند و زبان انتقاد و ناسزا گشودند این همان پروتستانیهای روحانی نما هستند که سر جنک با علم و دانش داشتند و دانشمندان غرب کلیسا بر سر آنان خراب کردند اینانند که طعنه بقرآن زنند و نسبت به پیامبر ما که انبیاء از آمدنش بشارت دادند زبان جسارت گشودند و کتابی بنام میزان الحق که سراسر باطل است سند افکار پوسیده خود قرار دادند و خواستند با حق مبارزه کنند صاحب این ورق پارها گوید



## سخنی از کتاب میزان الحق

که محمد بن عبدالله (۱) یکی از نقایص بزرگش این بود که مقهور و اسیر شهوت بوده تا بحدی مجهز در شهوت رانی بود که احکامی صادر میکرد و آنها را مختص بخود مینمود .

وی قضیه زیدوزینب را نقل نموده و گوید که اکثر علماء خاصه و عامه در کتابهای خود معترفند که این پیغمبر روزی بمنزل زید رفت در حالیکه زید در منزل نبود و عیالش زینب مشغول غسل کردن بود چشم پیغمبر ناگاه بپدش افتاد اظهار تمایل کرد و این کلمه بزبان جاری ساخت ( سبحان الذی خلقك ) همان نگاه

---

(۱) حضرت محمد (ص) ۲۷ اوت ۵۷۱ میلادی در مکه متولد گردید پدر وی که از رؤسای خدام کعبه بود دو ماه پیش از اولادش از دنیا رفته بود مادرش آمنه دختر یکی از شیوخ قبایل عرب بود هنوز طفل بود که مادرش هم وفات کرد جدش عبدالمطلب سرپرستی از وی مکرد بعد از دو سال از فوت آمنه عبدالمطلب نیز رحلت نمود عمویش ابوطالب پرستارش گردید تا سن بیست سالگی و بطوری در جامعه عرب زیست کرد و مرتبه بزرگی پیدا نمود که در شهر بمحمد امین مشهور گردید و این شهرت بطوری بالا رفت که یکی از زنان ثروتمند بنام ( خدیجه ) وی را در سن بیست پنج سالگی بجهت کارهای خویش انتخاب و تمام امور تجارتی خود را بدست او سپرد و این موضوع سبب شد که حضرت محمد (ص) خدیجه را بزنی گرفت و در آنوقت سن شریفش بچهل سال رسید نبوت خود را آشکار کرد و مبعوث گردید در این هنگام بین عرب که بهیچ اصلی قائل نبودند صدای حق و حقیقت بلند و آنانرا دعوت بخدا پرستی نمود اولین زنیکه بپیغمبر ایمان آورد (خدیجه) بود تا مدت سه سال حضرت ابلاغ نبوتش را باقربا و خویشان خود نمود بعداً بتمام مردم اظهار و علنی کرد و در طول مدت زندگی صدمات زیاد خورد تا بالاخره در اثر بدرفتاری اهالی مکه و شور و تصمیم آنان بر یختن خون پیغمبر ناچار در دل شب باتفاق ابوبکر بیثرب مهاجرت کرد و در این وقت علی علیه السلام را بجای خود گذاشت چنانچه مورخین مشروهاً و تفصیلاً در حالات پیغمبر نوشته و کتابها در این باره تألیف نموده اند روزیکه پیغمبر اسلام وارد یثرب شد نام این شهر مبدل بمدینه گردید و نیز سال هجرت پیامبر برای مسلمانان ابتدا تاریخ شده که اول هجرت مطابق با ۶۲۲ میلادی است پیامبر اسلام در سال یازدهمین هجرت در سن ۶۳ سالگی بعد از چند روز بیماری رحلت کرد در زمان وفاتش تمام عربستان ثا عمان دین اسلام را قبول کرده بودند



کردن موجب شد که زینب برزید حرام شود و برای این پیغمبر حلال او را به همسری برگزید و آنوقت حکمی جعل کرد که نظر پیغمبر بر زنان امت اگر ذات بعل باشند بر شوهران آنها حرام و اگر ذات بعل نباشند همان نظر سبب آن منظوره میگردد و نیز بر پیغمبر نقص دیگری گرفته که پیغمبر اسلام در باب عقد دائم بجهت امت خود زاید از چهار زن را حرام کرده است و اما برای خود نه زن عقدی تجویز نموده است این نیست مگر بجهت کثرت غلبه شهوت و همچنین اغلب اوقات با حمیراء (حمیرا باضم اول و فتح دوم مصغر حمراء بمعنی سرخ رخسارک و آن لقب عایشه دختر ابوبکر ابن ابی قحافه زوجه پیغمبر است) که زیاد زیبا بود انس میگرفت و میگفت (کلمینی یا حمیراء) .

و نیز گاهی بعضی از مطالب میگفت که کشف از شهوت بود مثلاً میفرمود (انی احب من دنیا کم ثلاثه الطیب والنساء و قره عینی الصلوة) محبت خود را بزنان دوشا دوش نماز که اعظم عبادات است قرار داد و نیز راضی نشد که زنانش بعد از او بعقد کسی بروند و آنانرا ام المؤمنین خطاب کرد .  
از دواج آنانرا بر امت خود حرام دانست اینها دلایل است بر کثرت شهوت او این خلاصه از گفته های صاحب کتاب .

### پاسخ صاحب کتاب میزان الحق

صاحب کتاب میزان الحق آنچه را که در مغز خود جاداده بر صفحات کاغذ نقش کرد زیرا او قائل به بیج اصلی نبود و پای بند بدلیل و برهان نیست نگارنده بجهت آنکه اذهان خوانندگان را روشن کنم و یاوه گوئی صاحب کتاب بر همه معلوم گردد مبادرت بچند جواب میکنم و قضاوت آنرا بعهده خوانندگان وامیگذارم .

### جواب نقضی

موضوع اول که وی قائل شده که پیغمبر اسلام دارای غریزه جنسی بوده عیناً سایر انبیا و همچنین همه افراد بشر هستند و نیز سایر انبیاء تعدد زوجات هم داشتند



مثل حضرت سلیمان و ابراهیم و موسی و یعقوب علاوه بر اینکه ما تمام انبیاء را بشر میدانیم و لازمه هر بشری داشتن غریزه جنسی است چنانچه پیغمبر اسلام هم در کتاب آسمانی فرموده (انا بشر مثلكم) باید حتمی دارای قوه شهویه باشند.

اما آنجائیکه صاحب کتاب میگوید این غریزه در پیغمبر زیادتر بوده این نکته را از یاد برده که هر بشری که خود اعظم و فوق العاده است قوای او هم نسبت به دیگران اعظم و فوق العاده است. این دلیل بر مقهوریت نمیشود تا اینکه او را شهوت ران بدانیم.

### زناشوئی پیامبر

تزویج کردن پیغمبر اکرم (ص) زینب زوجه زید را (۱) نه از باب مقهوریت شهوت بوده بلکه برای مبارزه با افکار عصر جاهلیت این عمل انجام شده است زیرا زینب از طایفه اشراف بود و دختر عموی پیغمبر و زید مردی بی حسب و نسب و فقیر پیغمبر زید را پسر خود خوانده بود و میگفت زید پسر من است زینب را برای او تزویج نمود و نیز در آن زمان اعتقاد اعراب بر این بود که اگر کسی شخصی را پسر خود خوانده و همسری برای او اختیار کرده سر این پسر خوانده بر آن شخص حرام است.

بجهت آنکه اعراب حکم خدا را در حق عیال پسر حقیقی و نسبی با عیال خوانده مجازی یکی میدانستند زمانیکه آتش اختلاف بین زینب و زید زبانه کشید که روایات نیز مؤید این مطلب است زید مکرراً راده طلاق مینمود پیغمبر اکرم (ص) موعظه میفرمود (اتق الله و امسکها) حتی در مرتبه اخیر که زید خواست طلاق گوید در این بار نیز پیغمبر موعظه اش نمود که او را طلاق نگوید و اگر در واقع نظر کردن سبب

---

(۱) زید پسر حارثه از خانواده‌ای امر القیس معروف بود و در یکی از جنگهای اسلام اسیر گشته و حکم بن حزام او را خریده و به حضرت خدیجه بخشید و او را به حضرت رسول (ص) تقدیم داشت و آن حضرت او را پسر خود خواند و آزادش نمود سپس دختر عمه خود زینب دختر حجه را بزنی برای زید گرفت (حجهش با فتح اول و سکون حای حطی مفرد حجهش است)



حرمت زید بود پیغمبر نباید زید را موعظه کند باید او را الزام بطلاق مینمود و حال آنکه در قضیه زید هیچ مورخی نگفته که پیامبر باو الزام این معنی کرده باشد و ندانستم این کلمات پوچ و مغرضانه را صاحب کتاب میزان الحق از کجا آورده و مدرکش چیست .

واما علت اینکه چطور شد که بعد از طلاق زید پیامبر زینب را بهم سری برگزید زیرا اعراب آنروز چنانچه اشاره کردیم خیال میکردند که عیال پسر خوانده را نمیتوان ازدواج کرد خداوند به پیغمبر امر فرمود که زینب را تزویج کند تا مردم بدانند که در شریعت مقدس اسلام عیال پسر خوانده حرام نیست چنانچه همین موضوع در قرآن اشاره شده و این نیز جواب صاحب کتاب است پروردگار میفرماید .

(فلما قضی زید منها وطراً زوجنا کها لکی لایکون علی المؤمنین حرج فی ازواج ادعیائهم) زمانیکه زید زن خود را طلاق گفت و او را رها کرد و ما او را تزویج نمودیم تا اینکه بر مومنین دشوار و اشکالی نداشته باشد در گرفتن زن پسر خوانده .

سؤال - در اینجا یک سؤال پیش میآید که ممکن بود از برای اجرای این حکم بقول اکتفا کند .

پاسخ - باید گفت که در موارد حساس بقول اکتفا شد خلط کردند و این مورد هم که از موارد حساس اجتماعی بود ممکن بود خلط و اشتباه کنند چنانچه در نص ولایت و حلالت متعین خلط کردند بناچار پیامبر بطریق عمل این حکم را اجراء نمود که اشتباهی باقی نماند .

## تصریحات دانشمندان اسلام

علماء اثنی عشریه در مورد نظر کردن پیغمبر که باعث حرمت میشود چنین گفته اند که این قول صحت ندارد و نیز آیه که ذکر کردیم استفاده نمیشود که نظر پیغمبر سبب حرمت شده باشد بلکه دلالت منظوقی آن خلاف است زیرا میفرمایند وقتی که زید طلاق گفت ما تزویج کردیم زینب را برای تو بویژه آنکه از سخنان



علماء اثنی عشریه مانند سید مرتضی و علامه مجلسی استفاده می‌شود که این موضوع را نفی کردند و نیز سید مرتضی علم‌الهدی در تنزیهات نبی می‌فرماید کذب و افتراء محض است کسی چنین نسبتی به پیغمبر اکرم (ص) بدهد .

آری فقط مرحوم علامه در تذکر خود این روایت را نقل کرده و قائل شده که نظر پیغمبر سبب حرمت می‌شود و این معنی را از خصایص پیغمبر شمرده است ولی نه از باب شهوت رانی که خصم خیال کرده بلکه از برای امتحان امت و استقامت و کمال ایمان‌شان نسبت به پیغمبر (ص) چون کمال ایمان و اطاعت شخص مؤمن در بذل کردن چیزی است که بذلش بر او نهایت سخت و مشکل باشد و مخالف با طبع و میلش باشد مانند بذل جان و مال و ناموس و بذل ناموس مشکلی تر از بذل جان و مال است اولاً معلوم نیست که چنین حکمی باشد ثانیاً اگر يك همچو حکمی هم از برای پیغمبر ثابت باشد فقط بجهت آزمایش است در اطاعت نه برای لذت نفس بدین جهت هیچگونه اشکالی وارد نخواهد آمد .

### تصحیح قول علامه

در فرمایش علامه و تصحیح آن باید گفت که معلوم نیست این روایت که نقل شده در باب حرمت منظوره پیغمبر درست و صحیح باشد و تحقیق در مسئله زید همان بود که اکثر بزرگان و علماء مذهب امامیه بیان نمودند مثل سید مرتضی علامه مجلسی و شیخ طوسی و سائرین و مرحوم علامه قائل شده است که صحت این روایت از راه امتحان امت بود یا اینکه امتحان از راه دیگر هم ممکن بوده است جوابی که در تصحیح قول مرحوم علامه میتوان در نظر گرفت اینست که بگوئیم از باب اهتمام و شأن و مقام پیغمبر اکرم بود زیرا احترام مقام پیغمبر در حق امت بمرتبه بود که در حقش خداوند می‌فرماید .

( النبی اولی بال مؤمنین من انفسهم ) تصرف ولایتی در نفوس تمام امت داشته و بمصداق ( انا و علی ابوا هذه الامة ) پدر حقیقیه این امت بود اگر بنا بشود منظوره



پدر مجازی حرام بر پسر باشد بنا بر رأی بعضی از فقهاء که میگویند منظوره و ملموسه آب بر این حرام است بجهت احترام بنا بر این منظوره پدر حقیقی که پیغمبر است بطریقه اولی حرام است بر این زیرا احترام مقام پدر حقیقی واقعی اولی و اهم است از نظر عقل از پدر مجازی بالنتیجه اگر نظر پیغمبر سبب حرمت باشد فقط از نظر احترام است که خدایش او را متصرف در نفوس مردم قرار داده است .

## سخنان شیخ محمد عبده مصری

شیخ محمد عبده مفتی دیار مصر در جواب سؤال یکی از دانشمندان تونس در موضوع آیات وارده در همسری پیغمبر اکرم زینب را جوابهایی گفته و سید محمد رشید رضا منشی مجله المنار مصر نیز عین جواب استاد خود را در یکی از مجله های المنار نقل نموده است که بطور خلاصه چند جمله از گفتار این دانشمند بزرگ را نقل میکنیم .

وی بعد از ذکر آیات گوید کسیکه منتسب به پیغمبر و در تحت تربیت رسول اکرم بود و هیچ حجابی و مانعی بین پیغمبر و زینب موجود نبود و با اصرار پیغمبر (ص) و با عدم رضایت زینب و برادرش عبدالله بن حشش او را با ازدواج زید در آورد و بعداً عشق زینب چنانش کند که وسیله ای برای طلاق فراهم سازد و خود او را از دواج کند امریست بعید و غیر قابل قبول زیرا دلیلی معلوم که اگر عشق او مسلط بر قلب پیغمبر بود قبل از ازدواج بازید در حال با کره بودن چنین عملی شود و هیچ مانعی هم در بین نبوده و پیغمبر اکرم نیز زینب را بخوبی دیده بود و این حرف بسیار غلط است که پیغمبر اکرم در خانه زید زینب را دید و عاشق شد زیرا زینب در تحت تربیت پیغمبر بوده و زید نیز از غلامان پیغمبر بوده است استاد شیخ محمد عبده بسخنان خود چنین ادامه میدهد که این عمل یعنی ازدواج زینب بازید با عدم رضایت برادر زینب و خود او بود و صرفاً جنبه تعدیل داشته و پیغمبر خواسته به اعراب متکبر بفهماند که در امر ازدواج ثروت و قبیله مدخلیت ندارد و اعراب آن زمان باینگونه ازدواجها



نهایت تنفر را داشتند چنانچه زینب و برادرش بهیچوجه حاضر نبودند که با يك بنده آزاد شده ازدواج کند

پیغمبر با این عمل آن نخوت را ازمیان اعراب برانداخت و روی همین اصل بود که زینب بازید نهایت بد رفتاری میکرد و چندین بارزید قصد طلاق دادن کرد پیغمبر مانع شد و بالنتیجه همین سوء رفتار باعث طلاق گشت

استاد شیخ محمد عبده اشاره فرموده که پیغمبر اسلام بعد از طلاق زید ازدواج زینب را چنانچه آیه شریفه بیان کرده است صرفاً بجهت مبارزه با افکار جاهلیت بود که عقیده پوسیده پسر خواندگی از بین برود با این طرز عمل پیامبر توانست احکام جاهلیت و اعتقاد باطل اعراب را از بین ببرد که پسر خوانده پسر نمیشود و ارث نمیببرد سپس استاد اشاره بمقام نبوت کرده بیان کافی نموده است این بود چند جمله از سخنان استاد عبده مفتی دیار مصر ...

### سخنان ابی بکر بن عربی

این دانشمند پس از رد روایت زید و زینب و مخدوش دانستن آن گفتار خود را باین جملات خاتمه میدهد که روایت درست و صحیح نبوده و هر آنکس آیه قرآن را که در موضوع ازدواج پیغمبر (ص) است باین طریق تفسیر کنند از مقام مقدس رسالت و عصمت که لازمه هر پیغمبریست کاملاً بی اطلاع بوده است و معنی عصمت انبیاء را درك نکرده و عقول آنان از شناختن پیغمبر و عصمت قاصر است دانشمند مزبور پس از بیان پاکی انبیاء و پاک و منزّه بودن رسول اکرم (ص) از جمیع عیوب زمان جاهلیت اثبات کرده است که روایت مذکوره در بعضی کتب غیر معتبر و نادرست است زیرا منظور پیغمبر اسلام بعد از طلاق زید محو و نابود کردن آثار جاهلیت بوده چنانچه پس از عقد زینب مردم به پیامبر گفتند تو عیال پسر خوانده خود را عقد کرده ای خداوند آیه نازل فرمود

( وما کان محمد اباً احداً من رجالکم )



و مردم زید را زید بن محمد میگفتند که آیه نازل شد  
ادعوهم لا بائهم هوا قسط عند الله  
( اینان را بنام پدرانشان بخوانید که در نزد خدا صحیح تر است )

## پاسخ در موضوع تعدد زوجات

نقص دومی که صاحب کتاب میزان الحق قائل شده قضیه تعدد زوجات است  
که چرا پیغمبر اسلام برای امت خود چهار زن قرار داده و بجهت شخص خودش نه  
زن در اینجا باید گفت که حرمت احکام گاهی حرمت ذاتیه است و گاهی حرمت  
عرضیه مثل حکم تعدد زوجات که حرمت عرضیه است لذا تصریح شده که اگر  
عدالت بین زنها نتوانست برقرار کند

حتماً باید يك زن داشته باشد تا حقوق سایرین محفوظ بماند چنانچه در آیه  
شریفه نیز اشاره بهمین معنی شده است  
( وان خفتم الا تعدلوا فواحدة )

آنانکه خوف دارند از عدالت بین زنها و حفظ حقوق آنها باید يك زن اختیار  
کنند و زاید بر آن جایز نیست

این موضوع خود قانونی است مهم که تمام عقلا پسند میکنند و در صورت  
نبودن توانائی و تساوی حقوق و عدالت بین آنها عقل هم تجویز نخواهد کرد زاید  
بر يك زن چه رسد به چهار زن پیغمبر اکرم برای حفظ حقوق نسوان و برپاداشتن  
قانون تساوی و عدالت این حکم را بیان فرموده است تا اینکه فساد برنخیزد و اما  
اینکه چرا خود نه زن اختیار نموده سخنی ایست بی پایه زیرا بعضی از احکام از مختصات  
پیغمبر است و این منحصر به پیغمبر ما نیست سایر انبیاء هم مختصات داشتند همانطوری  
که برای پیغمبر نه زن عقدی جایز بود همچنین نماز شب هم برایشان واجب بوده .  
پس دلیل نمیشود بر مقهوریت او این قسم از امور از مختصات رجال و حی  
است علاوه بر اینکه این موضوع جنبه سیاسی نیز داشته بجهت پیش بردن مقاصد



خود زیرا در میانه قبایل عرب مرسوم بود که اگر کسی از ایشان زنی گرفت تمام مقاصد خود را در آن قبیله میتواند انجام بدهد و آن قبیله موافق با مقصود آن میشدند و این خود سیاستی بود که پیغمبر اسلام عمل نمود و مقصود پیغمبر هم این بود که بزرگان قبائل عرب را با خود همراه کند بجهت ترویج شریعت و القاء کلمه توحید و قبائل آنروز هم از کثرت نفاق و خونریزی و پرستیدن بتها از هم پاره پاره شده بودند.

پیغمبر اسلام با گرفتن زن از هر قبیله توانست آنها را با خود همراه سازد و خداپرستی و اتحاد را در بین آنها برقرار کند و نفاق و بت پرستی را ریشه کن کند و اگر پیغمبر اسلام بعضی از زنهارا عقدی و بعضی را بنحومتعه اختیار میکرد این مقصود عملی نمیشد و این عمل فقط برای ترویج دیانتش بود نه اینکه وجود مبارکش مقهور شهوت بوده است بلکه اصلاً نظری باین جهت نداشته از این جمالات یاوه‌های میزان الحق بخوبی معلوم میشود که چه اندازه مغرضانه سخن گفته است.

### چرا پیامبر نسبت بزنان اظهار علاقه میکرد

این موضوع از نظر تشویق کردن امت بود بزنان آشوئی زیرا در زمان پیغمبر (ص) اشخاصی بنام رهبان و زهاد از زنان دوری جسته و اصلاً زن را در جامعه عضوی فاسد و مهمل می‌شمردند پیغمبر اکرم برای اینکه از این حق بزرگ دفاع کند و این خیال موهوم را از مغز آنان بیرون کشد و ایجاد يك مدینه فاضله نماید و به آنان بفهماند که تزویج زنان نیز از عبادات مهم است از طریق ارشاد و هدایت میفرمود من که از هدمردم هستم و پیامبر شمایم از دنیای شما زنا هم دوست میدارم شما هم دوست داشته باشید.

اعراب چنین خیال میکردند که دوری از زنان خود عبادت بزرگ است و زنان را بنظر حقارت و کنیز نگاه میکردند و يك حق بزرگ اجتماعی را زیر پا گذاشته بودند این شخصیت بزرگ و هادی بشر این موضوع را عملاً بآنها فهماند که زن عضو



مهم جامعه است و باید او را مقدس شمرد مضافاً بر اینکه پیغمبر اصرار داشت که آنان ازدواج کنند تا گویندگان کلمه (لااله الا الله) زیاده شود و ریشه توحید محکم گردد لذا همیشه با اعراب تذکر میداد که زن اختیار کنید که خود عبادتی است مهم تا دین من از نسل شما قوت گیرد اظهار محبت بزرگان بجهت ارشاد مردم بود بیک موضوع حیاتی و اساسی او با حمیراء نه از برای شهوت بود بلکه بعزت حفظ جنبه بشری بوده است باین معنی که مقام پیغمبر آن بود که دو جنبه داشته باشد هم دارای مقام معنویت و الهیت و هم جنبه بشری را مراعات کند او نمیتوانست یکباره مردی ملکوتی شود و صرف نظر از جنبه بشری نماید اگر چنین میکرد هیچگاه قادر به تبلیغ نبود و با اعراب وحشی نمیتوانست سخنی بگوید لذا برای اینکه یکدفعه غرق در عالم الهیت نشود و این عالم را از دست ندهد و مقام اکملیت خود را فراموش نکند میفرمود حمیراء با من سخن بگو تا بدین وسیله از عالم حق بعالم خلق برگردم و عالم بشریت را هدایت کنم ...

### (سخنان علماء غرب در باره پیامبر اسلام)

مستر رونان - گفته بسیار زن گرفتن رسول اسلام برای نشر افکار خود بود.  
دوکاستری فرانسوی - میگوید گوینده این گفتار (یعنی کسانی که میگویند پیغمبر اسلام شهوت ران بوده که چه نظر آنها خورده گیری است ولی این سخن دلیل روشن است که رسول اسلام برای شهوت زن نگرفته بلکه نظرش خدمت بدین بوده است .

توماس کارلیل - نوشته برخی از نویسندگان بی آگاه و مبلغین آئین مسیحی دیانت اسلام را دین لذت و شهوت پرستی معرفی کرده اند و این نسبت بزرگترین ستم است در حق آئین محمد (ص) زیرا احکام اسلام جلوه شهوات را گرفته و منع استعمال مسکرات را نموده و قواعد دشواری بر قرار کرده از قبیل نماز و روزه و وضو .



بایل - که یکی از فلاسفه اروپا است میگوید با نظر گرفتن دستورات اسلام اگر کسی خیال کند علت ترقی اسلام ول کردن جلو شهوات است این آدم خود را فریب داده و یکسره بخطارفته است .

جرجی زیدان - این مورخ شهیر در تاریخ تمدن خود اظهار عقیده کرده میگوید برخی از نویسندگان که بر آئین اسلام نبوده اند چنین پندارند که صاحب دعوت اسلام از روی میل بلذائذ قیام باین دعوت نموده ولی ما از روی انصاف و حمایت از حق این سخن را روا نداریم چه آنکه از تاریخ این دعوت پیدا است که او را مقصودی جز صدق نبوده اگر در راستی دعوت خود عقیده استوار نداشته با این همه جو رو جفاکاری شکیبائی نمی نمود .

## (نصاری و فرق آن)

نصاری بچند فرقه تقسیم شده اند یکی از آن فرق ملکائیه هستند و رومیان بدین مذهب اند و از این جهت ملکائیه نامیده شده اند که ملک روم بهمین مذهب است و در کشور روم جز ایشان دسته دیگری نیست . فرقه دیگری نسطوری د نام دارند که منسوب به نسطورس می باشد و این شخص در سال هفتصد و بیست و اندی رأی خود را اظهار کرد . و نیز فرقه بنام یعقوبیه و این فرقه مهمترین فرقه های نصاری است و پیروان این مذهب با دیگران در اصول دین یعنی اقانیم و در لاهوتیت و ناسوتیت و اتحاد اختلافاتی دارند که علت تباین آنها گشته است .

و فرقه دیگر اریوسیه نام دارند و اعتقاد این فرقه درباره مسیح با اعتقاد مسلمانان از سایر فرق نصاری نزدیکتر است .

## زن در دوران گذشته

زن در یونان قدیم - یونان قدیم زنان را از همه چیز محروم ساخته بودند زن یونانی حتماً باید به تنهایی بسربرد هیچگاه حق دفاع از حقوق شخص خود نداشت .



زن در اعراب جاهلیت - قبل از طلوع اسلام زنان در عربستان بمنزله حیوان بارکش محسوب بودند و اعراب از آنان فقط در موارد شهوت استفاده میکردند و یا در مجالس قمار برد و باخت مینمودند و در هر خانه دختری بدینا میآمد عزا برپا بود و کار تعصب بجائی رسید که دختران رازنده در گور میکردند حتی آنقدر زنان بی اعتناء بودند که ارث بآنان نمیدادند .

زن در چین- چینیان گویند دهان افعی زهر ندارد ولی زبان زن زهر آگین است در چین زنان ملك شوهران بودند و شوهر هر طور که میخواست با زن رفتار میکرد و او در برابر هر ظلمی حق دفاع نداشت .

زن در رم قدیم - معامله و خرید و فروش زنان در رم از امور عادی بود گاه میشد که پدر دختر دخترش را به پدر داماد میفروخت مردان و زنان رومی در عیش و فساد فرو رفته بودند که تاریخ داستانهای عجیبی از آنها نقل میکنند.

### گفتار صاحب کتاب الهدایه

وی اشکالی بر قرآن کرده میگوید پیغمبر اسلام که قرآن را کتابی آسمانی میداند و این کتاب را برهان نبوت خود قرار داده است این کتاب مشتمل است بر آیاتی است که باهم متناقض هستند مثل این آیه که میفرماید:

(قل لا اسئلكم اجرا الا المودة فی القربی)

اولا صدر آیه با ذیلش متناقض است بعلاوه تناقض دارد با آیه

(واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسهُ ولذی القربی)

صاحب الهدایه از این آیات چنین تناقض فهمیده که پیغمبر اسلام در عوض زحمات خود توقع هیچگونه اجر و مزدی را ندارد لکن در ذیل آیه میفرماید با اولاد من مهربانی کنید و مودت نمائید محبت با اولاد کسیکه برای مردم زحمت کشیده همان اجر و مزد عمل او است مضافاً بر اینکه در آیه ثانی خمس تمام منابع ثروت را برای اولاد خود قرار داده است و همچنین سایر عنایم را پیغمبر فرموده هر آنکس صاحب غنیمتی شد باید خمس



آنرا با ولادمن بدهد و حال اینکه میگوید من از شما اجر و مزد نمیخواهم این بود خلاصه تناقضی را که صاحب الهدایه فهمید یعنی در واقع سفسطه بود که صاحب هدایه بکاربرد.

## پاسخ گفتار صاحب هدایه

برای رد قول صاحب هدایه لازمست ذکر یک مقدمه سپس شروع بجواب نمائیم و آن مقدمه اینست که بیرهان عقل پیش از باب فلسفه بین فاعل و قابل یک رابطه وجودیه لازمست تا آن رابطه وجودیه سبب شود از برای رساندن فیض از فاعل در محل قابل و لذا در این عالم طبیعت انبیاء وجودشان لازمست تا قطع فیض از قیاض (یعنی وجود صانع) (نسبت بمکنات) نشود و نیز باید وجود آن رابطه (که مقصود همان وجود ختمی مرتبت) است هم جنس با قابل باشد چنانچه در قرآن مشاهده میکنیم که خداوند در رد آنانیکه خیال کردند که باید پیغمبر از جنس ملائکه باشد میفرماید

(لوجعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً وللبسنا علیه مایلسبون)

یعنی صورتاً باید در حال وحی مثل بشر باشند و اما در واقع مردان ملکوتی هستند تا بتوانند ممکنات ناقصه را از مراتب نقصان بمراتب کمال برسانند چنانچه پیغمبر میفرمود (انا بشر مثلكم) من مثل شما بشر هستم لکن آنچه را که میگوییم از جانب پروردگار است.

(ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى) هر آنچیزی که باو میرسد از طرف پروردگار وحی بود و تا چنین نمیشد یعنی جنبه بشری پیدا نمیکرد و نمیتوانست در عالم سایر مردم را که در منتهای نقصان بودند هادی باشد و آنها را از مرحله نقص بمرحله کمال برساند.

اکنون که این مقدمه را دانستیم که تناسب و تناسب در این رابطه و واسطه لازم است و همچنین اجر و مزد هم باید مناسب مقام عمل باشد اگر عمل از سنخ عالم طبیعت باشد اجر و مزد هم باید از جنس همان عالم باشد و اما اگر عمل ماوراء این طبیعت است



دیگر مزدش ثروت دنیا که از لوازم عالم طبیعت است نخواهد بود .

پیغمبری که واجد مقام ولایت کلیه باشد و منصب خلافت کلیه از حضرت احدیت اخذ کند بجهت تکمیل نفوس ممکنات ناقصه لذا عمل پیغمبر از ماوراء طبیعت است چگونه میشود اجر و مزد چنین پیغمبری از ثروت دنیا که لوازم عالم طبیعت است باشد آنهم اجر و مزد از ممکنات ناقصه که هنوز بخود مشاهده نکرده اند .

پس حق آن بود که فرمود (لا اسئلكم علیه اجرأ) یعنی ابدا بشر قدرت ندارد در مقابل چنین عملی اجر و مزد بدهد این هیچگاه منافی بامودت ذی القربی نیست زیرا مراد از محبت اطاعت و امتثال او امر اهل بیت طهارت است که بهره و نتیجه آنهم بخود امت بر میگردد.

چنانچه استفاده میشود این مطلب فقط برای ترقی امت از مرتبه نقصان بمقام کمال است مثل اینکه فرمود (مثل اهل بیتی کمثل السفینه من تمسك بهم نجی ومن تخلف عنهم هلك)

مثل اهل بیت مثل همان کشتی است هر آنکس در آن بود از طوفان معاصی نجات پیدا میکند و هر آنکس دوری جست هلاك میشود در عالم واقع در توصیه (الالمودة فی القربی) باز خدمت بخود امت است نه اینکه توقع اجر نموده باشد دیگر اینکه خصم چنین توهم کرد که این آیه با آیه (واعلموا انما غنمتم) تناقض است جواب این کلام گرچه از جواب گذشته و مقدمه آن فهمیده شد لکن مختصری توضیح میدهم تا خوانندگان خود بفساد و اعتراض و اشتباه کاری صاحب هدایه واقف شوند در سابق ذکر کردیم اجر باید مناسب با عمل باشد مزد مالی مناسب با عمل الهی که در واقع احیاء و اکمال نفس است نیست و این حکم از نظر سیاست بود برای مدنیت و حفظ جامعه که اگر احدی از افراد صاحب ثروت و غنیمت شدند مراعات هم نوع خود هم بکنند از اشخاصیکه فقیرند دستگیری نمایند و بفقراء خود قسمتی از غنیمت برسانند تا بسبب این مساوات اتفاق کنند و الفت بگیرند و مساعد هم باشند و لذا تخصیص با اولاد خود هم نداد و فرمود و قتیکه غنیمت دست آوردید خمس آنرا بایتام و مساکین و ابن سبیل هم بدهید نه آنکه همه را صرف حال خود کنید پس جعل این حکم برای معاونت و



كمك بعضی از مردم است ببعض دیگر نه مزد رسالت تا تناقص باشد .  
اگر نيك توجه كنید از جوابها خواهید دانست كه این مغالطه كار از روی كینه  
آیاتی كه خود قوانین محكمی است از برای پیشرفت مردم و ایجاد محبت در قلوب آنان  
ناقص دانسته است .

هر عاقلی با اندك توجه به یاوه گوئی صاحب كتاب هدایة پی خواهد برد كه هیچگونه  
تناقص در این آیات نیست و هیچگاه پیغمبر اکرم (ص) از مردم درخواست اجر و مزد  
نموده است نه تنها او درخواست مزد نکرده بلکه خلفاء او هم به پیروی از نیات او  
در خدمات خود بجامعه اجر و مزد نخواسته اند مانند علی علیه السلام و سایر ائمه علیهم  
السلام چنانچه در سوره الدهر آیه ۸ خداوند میفرماید ( ويطعمون الطعام على حبه  
مسكیناً ویتیمه و اسیراً انما نطعمكم لوجدا لله لانريد منكم جزاء و لاشكورا (۱) آنها  
غذا دادند یعنی ( علی و فاطمه و حسن و حسین علیهم السلام ) بفقیر و یتیم و اسیر فقط  
از برای خدا انتظار هیچگونه پاداش و سپاس گذاری را از مردم نداشتند .

این بود عمل خلفای پیغمبر اسلام كه خداوند فرمود با آنكه بجامعه و مردم كمك  
می كردند منتظر اجر و مزد نبودند چه رسد بذات پیغمبر با آن خدمتی كه بعالم بشریت  
كرده آیا چه کسی میتواند مقابل این عمل بزرگ كه نجات بشر در آنست اجر و  
مزد بپیغمبر بدهند .

---

(۱) در این آیه مفسرین تفسیر نموده اند كه حضرت امیر علیه السلام و فاطمه علیها السلام  
و فرزندان گرامیش حسن و حسین علیها السلام در حالیکه روزه داشتند در وقت افطار سائل  
سؤال میکنند هریك بمتابعت امیر علیه السلام غذای خود را بآن فقیر دادند و نیز شب دوم  
باز هم بوقت افطار یتیمی سؤال کرد ایضاً همگی غذای خود را بوی دادند شب سوم اسیری  
بدر ب منزل آنان رفته باز هم همگی بپیروی از علی علیه السلام غذای خود را باو دادند چون  
سه شب در وقت افطار با گرسنگی بسر بردند این آیه درباره آنان نازل شد جمیع مفسرین  
حتی عامه این موضوع را نقل کرده اند .



## صاحب میزان الحق قائل است که پیامبر

از آوردن معجزه عاجز بود

دلیل میزان الحق بر عجز پیغمبر از معجزه - وی میگوید پیغمبر اسلام از آوردن معجزه عاجز بوده و آیاتی از قرآن نقل میکند که از پیغمبر تقاضای معجزه کردند او عجز آورد از آوردن معجزه چنانچه در سوره اسری آیه ۹۰ تا ۹۵ ( وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا او تكون لك جنة من نخيل وعنب وتفجر الانهار خلالها تفجيراً وتسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً او تأتي بالله والملائكة قبيلاً او يكون لك بيت من زخرف او ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت الا بشراً رسولاً )

او میگوید در این آیات شش معجزه از پیغمبر اسلام تقاضا کردند عجز آورد و آن شش معجزه اینست اولاً گفتند يك چشمه آبی برای ما جاری کن (۱) و یا بهشتی از برای خود تهیه نما که دارای نخله و انگور و آبهای جاری باشد که مثل آن بهشت از برای اهل زمانت نباشد (۲) و یا آسمان را از محلش ساقط کن و بر سر ما بزن (۳) و یا خدا و ملائکه را که خبر از آنها دادی برای ما حاضر کن تا ما آنها را به بینیم (۴) و یا خانه از برای خود فراهم کن از طلا (۵) و یا در حضور ما صعود کن بآسمان و کتاب از برای ما بیاور که او را بخوانیم و عمل کنیم .

(۶) پیغمبر از آوردن این شش معجزه عاجز شد و جواب داد از من تقاضای معجزه میکنید در حالیکه من بشر و رسولم اگر او پیامبر بود اظهار عجز نمیکرد .

## پاسخ راجع به عجز در معجزه

بچند طریق بیاسخ پرداخته تا مغلطه کاری دشمن معلوم گردد .  
جواب اول - از راه شأن نزول آیه امام فخر رازی در تفسیر کبیرش از ابن عباس نقل میکند که علت نزول آیه در وقتی بود که کفار قریش دیدند پیغمبر طلوع کرده و دعوتش نزدیک است جهان را فرا گیرد بعد از این برخود آنان سخت خواهد گذشت



شور کردند قرار بر این گذاردند که بروند از پیامبر (ص) بعضی مطالب تقاضا کنند  
اگر پیغمبر تقاضاهای آنانرا بجا آورد تصدیق نکنند و ایمان نیاورند و با خود میگفتند  
در آنوقت حمل به سحر خواهیم کرد مثل سایر معجزاتش .

و دیگر اینکه بعضی تقاضاهای غیر مقدوره از او خواهیم کرد تا دروغگو شود  
بنظر خو چنین خیال کردند که با این دسیسه دست او را کوتاه کنند و نگذارند تبلیغ  
احکام کند و نیز در تفاسیر دیگر بهمین نحو تفسیر شده است حاصل آنکه بعد از قرار  
داد آمدند نزد پیغمبر چنین تقاضا کردند که قرآن کریم اشاره به آن نمود که بعضی  
از تقاضاهای آنان محال و بعضی منافی بامقام نبوت بود .

مثلاً یکی از درخواستهای کفار این بود که خداو ملائکه را بمانشان بده تا ما  
آنانرا ببینیم این درخواست بیرهان عقل محال و کفر محض است زیرا واجب الوجود  
بالذات واجب الوجود از جمیع جهات و حیثیات است و محال است که ممکنات ذات  
مقدسش را به بینند او محیط است بر جمیع ممکنات بنا بر این چگونگی میشود  
پیغمبریکه ممکن الوجود است تصرف کند و حاضر نماید تا او را به بینند .

پس تقاضاهای کفار امر محالی بود که بدانند همگان ممکن الوجود هستند و  
خداوند احاطه بر همه دارد و هیچگاه نخواهد او را دید .

ولکن تقاضای انفجار چشمه از اراضی اینهم تقاضائی بود بیهوده زیرا این عمل  
مهمتر از آن نبود که چشمه از انگشتان مقدسش جاری شد و کفار قبول نکردند و اگر  
پیغمبر به تقاضای آنان جامه عمل می پوشاند مانند گذشته قبول نمیکردند و حمل به  
سحر مینمودند .

و اما تقاضای بهشت و خانه طلا و طلا اگر پیغمبر دارای باغ و بوستان یا خانه طلا  
کاری نباشد دلیل نخواهد بود که او نبی نیست علاوه بر آنکه اگر بجهت ثروت زیاد  
مدعی نبوت میشد میگفتند این شخص باطل است و مردم او را بجهت ثروت پیروی نمی  
کنند آنوقت نقص غرض میشد .

و اما آنجائی که آسمانرا بر سر ما بکوب و یا دوباره از آسمان کتابی بیاور این



موضوع خلاف نبوت بود زیرا پیغمبر از برای دعوت مردم آمده بود که هادی و راهنمای آنان باشد چطور ممکن بود آنها را هلاک کند و بعداً کسی باقی نمی ماند تا آنها را بدین حق دعوت نماید و آوردن کتاب نیز بی فایده بود زیرا قرآن که جامع علوم اولین و آخرین بود پیامبر آورد ابدأً تصدیق نکردند و حمل بشعر کردند کتاب دیگر هم نازل میکرد تصدیق نمی کردند .

خلاصه تقاضای کفار سه قسم بود يك قسمش ممتنع الوقوع از قبیل دیدن خدا و ملائکه و قسم دومش منافی بامقام نبوت بود از قبیل خانه طلا و ثروت زیاد قسم سومش تکرار بود مانند آوردن کتاب و جاری کردن چشمه از این تحریر مختصر بخوبی آشکار میگردد که مدعی چه اندازه مغلطه کرده و چگونه باشتباه کاری پرداخته است بجهت اینکه این موضوع اظهار عجز نبوده زیرا اراده حق هیچ وقت تابع اراده مردی که بهوا و هوس تقاضا نموده اند واقع نمیشد ...

جواب ثانی - تمسك جستن بظاهر قرآن حجت نمیشود باید مقصود از آیات را از ائمه علیهم السلام فهمید بموجب (فاسئلواهل الذکر ان کنتم لاتعلمون) چه بسا میشود از قرآن معنی را بفهمیم که خلاف مقصود قرآن باشد علاوه بر اینکه ظاهر کتاب معارضه نمیکند با تواتر از روی تواتر قطعی علم پیدا کرده ایم که محمد بن عبدالله (ص) دارای معجزه بوده و از آوردن معجزه هم عاجز نبوده است. جواب ثالث - چنانچه در جواب اول و دوم فاسد بودن کلمات این مرد پرستانی دست آمد اکنون در جواب ثالث نیز روشن خواهد شد آیاتی را که او بر مدعای خویش قرار داده دلیل بر عجز نخواهد شد وی می نویسد که محمد بن عبدالله (ص) هیچ معجزه نیاورده و اظها عجز از معجزه هم کرده است .

اگر چنین است آنچیزی را که در انجیل ضبط است ذکر میکنیم تا معلوم گردد که اگر انبیاء بر وفق اراده هوی پرستان عمل نکردند دلیل بر عجز نیست چنانچه در انجیل آیاتی آورده اند که حضرت مسیح نیز اظهار عجز و عدم قدرت خود را نسبت بمعجزه میکند .







بخواهند اگر عملی نمود میگفتند ساحر است و اگر عملی نشد نسبت دروغ به پیغمبر  
میدادند همین اشخاص مکررا از پیغمبر اسلام معجزات دیده بودند و قبول نکردند .  
بدین جهت پیامبر بعد از شنیدن حرفهای قریش و خواستن معجزه که خدا و  
ملائکه را بزمین بیاورد تا بتوان ایمان بیاوریم در جواب آنها فرمود خدا و ملائکه  
منزه هستند که من آنها را بشما نشان دهم خود را پیرو خواهشهای شما کنم من رسول  
خدا هستم هرگز خود را تابع اوهام و خیالات شما نخواهم کرد این بود جواب میزان  
الحق راجع بعجز پیغمبر از معجزه ...



## فصل ششم

### قرآن و علوم

#### لارطب ولا یابس الافی کتاب مبین

قرآن کریم از برای هدایت و ترقی بشر بر پیغمبر اسلام نازل شده است تا اینکه مردم بتوانند مشکلات زندگی را رفع نمایند ملت قرآن یعنی يك جمعیت دانشمند وزنده این کتاب آسمانی از جهات متعدده مورد توجه مردم دنیا است از لحاظ فصاحت و بلاغت بی نظیر از لحاظ سیاست و تشکیل مدنیه فاضله و امور پزشکی و فنون مختلفه و لو بنحو کلی مورد توجه جمیع عقلای بشر و از نظر علمی مورد تحقیق دانشمندان بزرگ قرار گرفته است و همه بآن اعتراف دارند .

قرآن از برای همه و همیشه است این کتاب نه تنها از نظر مذهبی در شمار کتب است بلکه از لحاظ دانش و راهنمایی علوم کاملترین کتب آسمانی است و علت اعجاز قرآن همین است که هزار و سیصد و اندی سال است که از نرول آن میگذرد و هنوز تازه و کافی از جمیع جهات است .

اگر سایر ملل تعصب را کنار گذارند و پای انصاف در کار آید معلوم میشود که قرآن کریم کتابیست جامع و هر مرضوعی که برای رفاه حال مردم است از آن میتوان استفاده کرد اگر ملت مسلمان از روی دقت توجه بقرآن میکرد هیچگاه از دنیای متمدن عقب نمی ماند و این اندازه خوار و زبون نمیگشت .

این کتاب در فن مخصوصی بحث ننموده لکن دارای جمیع مطالب علمی اخلاقی



تاریخی سیاسی و اجتماعی است که جامعه بشری را کفایت میکند و بطور دقیق میتواند آیات قرآنی را بسه دسته تقسیم نمود .

دسته اول از آیات قرآنی فقط در امور عبادی و جعل احکام و امور قضائی دسته دوم در قسمت بهداشت و تعالیم علوم مختلفه دسته سوم آیات اشاره به شرح حال پیشینان و در نظر گرفتن اعمال و کردار گذشتگان برای عبرت مردم .

اینقسمت که بنام تاریخ زندگی عده ایست خود از بزرگترین درس اخلاق است از برای بشر اکنون می پردازیم در بیان آیات قرآنی .

دسته اول از آیات - که در باب احکام و امور عبادی مردم با تفسیر آیاتش سپس دسته دوم و سوم را نیز بهمین طریق تشریح خواهیم کرد احکام عبادی بچند دسته تقسیم شده عبادات معاملات نکاح و حدود ارث ارتداد و سایر امور از قبیل نماز و روزه زکوة و خمس امر بمعروف نهی از منکر مطلب ما در آیات دسته اول نه جمیع آنست بلکه بعضی از آیات که از لحاظ اهمیت اجتماعی فوق العاده است آیاتش را ذکر نموده ضمناً تفسیری که در اطراف آن شده بیان میکنیم .

و از جمیع احکام چشم پوشی کرده مختصراً ببحث دو قسمت آن که یکی حدود و موازین که خود از لحاظ سیاست اجتماعی و جلوگیری از فساد مورد توجه است و دیگر در قسمت ارتداد و حکم زیرا اگر بخواهیم بجمیع منافع احکام بپردازیم کتابها لازمست و سالها عمر...

## بحث اول در حدود و جریان آن

قانون حدود و جریان مجازات که روی یک اساس منظم نهاده شده است منافع بیشماری در بر دارد که خداوند کریم برای جلوگیری از هر گونه فساد آیاتی برای این موضوع بنحو اتم و اکمل بر پیغمبر خود نازل کرده است تا هر آنکس که باعث زحمت و یا اذیت و یا دست تعدی و خیانت بسوی جان و مال دیگران دراز کند تو بیخ و به مجازات خود برسد .



حتی ملل متمدنه دنیا نیز از این قوانین استفاده کرده و عملی نمودند که اگر در آن بحث وارد شویم احتیاج بکتاب مستقلی دارد اجمالا قوانین مجازات و حدود هر يك در قرآن ذکر شده که بعضی از آیاتش را بیان می کنیم تا مورد استفاده عامه قرار گیرد و نیز این آیات بلسانی سهل و ساده نازل شده است که همگان از این قوانین استفاده کنند و حق خود را در مقابل هر جرم و جنایتی اخذ نمایند چنانچه در سوره دخان خداوند میفرماید (یسرناه بلسانک لعلمهم یتذکرون)

قرآن را بایبانی ساده و واضح بر پیغمبر خود نازل کرده تا همگی مطلع گردند ملل متمدنه نیز از قرآن کریم این معنی را دست آورده اند و کتب و قوانین خود را بلسان ساده و معمول می نویسند یا همه مردم به آن پی ببرند و حتی برای احکام و کسانی که اجراء این حدود - میکنند و بمراعات مردم رسیدگی مینمایند بجهت آنها هم قوانین و دستوراتی داده اند میتوان گفت که هر يك آنها را از کتاب آسمانی ما یعنی قرآن اخذ کرده اند (۱)

چنانچه بعد از شرح خواهیم داد قصاص و اجراء مجازات در دین اسلام مثل سایر ادیان نیست بلکه رعایت تعادل و توازن را کرده و در موارد قصاص و مجازات هم حد وسط را مراعات نموده برخلاف شرایع و قوانین سایر ملل که جنبه افراط و تفریط را دارا است ..

خداوند کریم در سوره بقره در آیه ۱۷۸ و آیه ۱۷۹ باین موضوع اشاره میکند (یا ایها الذین آمنوا کتب علیکم القصاص فی القتلی الحر بالحر والعبد بالعبد والانثی بالانثی فمن عفی له من اخیه شیء فاتباع بالمعروف و اداء الیه باحسان ذلك تخفیف من ربکم و رحمة فمن اعتدی بعد ذلك فله عذاب الیم و لکم فی القصاص حیوة یا

۱ - قانون را بزبان فرانسه (لوا) (Lauae) میخوانند و کتاب قانون آنها مشتمل بر چند کتاب است و هر کدام از آن کتب را (گود) مینامند و آن گودها در نزد اروپائیان همان کتب شرعی است نزد مسلمانان و قوانین کشوری از روی همان قانون اجراء میشود لکن قوانین کشوری مسلمانان فقط صورتی دارد که در واقع در قاره های افریقا هم اینطور عمل نمیشود که مسلمانان شرق به آن عمل میکنند .



اولی الالباب لعلکم تتقون ) کسانی که ایمان بخدا آوردید بر شما واجب و لازم است که قصاص کنید در مورد قتل مرد آزاد را در قتل عبد نکشید و اگر مرد حری کسی مثل خود را کشت شما هم همان مرد را قصاص کنید و اگر زنی قتل کرد همان زن را قصاص کنید و هم چنین مجازند که در مقابل عفو کنید و درخواست دیه نمائید که این عمل بسیار نیکو است کسی که عفو کرد یا دیه گرفت سپس تجاوز کرد و برخلاف رویه عملی انجام داد از برای او است عذاب دردناک و بر شما زندگی تازه ایست در قصاص و مجازات ای صاحبان عقل تا شاید خدای را پرهیزید و از کشتن و قتل دوری بجوئید - این بود خلاصه ترجمه آیه شریفه اکنون میپردازیم به نکات دقیق این دو آیه نزول این آیات کاملاً مانع از جمیع فساد و شرارتها است و نیز رعایت تعادل هم شده برخلاف شرایع سایر ملل که در قتل مقرراتی گذاشته اند که جنبه افراط و تفریط و همچنین مانع از فساد کاملاً نمیشود مثلاً در دین یهود در مورد قتل قصاصش همان قتل قاتل است عفو و یا دیه در کار نیست و در دین نصاری قصاص قاتل همان دیه است که قسمتی از مجازات محسوب میشود لکن در مذهب مقدس اسلام حد وسط اختیار شده و بر مجازات کنندگان اختیار داده که یا قاتل را در مقابل قتل بکشند یا عفو نمایند و دیه بگیرند و نیز موضوع مهم دیگری که بآن اشاره شده اینست که - مقتول اگر حارب باشد نباید در مقابل او عیدی را کشت بلکه همان حریکه او را کشته همانرا باید قصاص کرد زیرا قصاص بمعنی مساواة است یعنی کشتن قاتل در شریعت اسلام که مساوی مقتول باشد مقصود آیه شریفه همان مساواة و عدل است آزاد را در مقابل آزاد و عبد را در مقابل عبد و زنی را در مقابل زن - قصاص کنند حتی بعضی از علماء قائلند که اگر مردی زنی را کشت قصاصش دادن دیه زن است که نصف دیه مرد باشد .

اعراب زمان جاهلیت در قصاص بطور بی شرمانه افراد بی گناه را می کشتند مثلاً اگر کسی از یک قبیله یکی از افراد قبیله دیگر را کشته بود و قبیله ثانی درخواست کشتن او را میکردند هرگز قبیله اول او را تحویل نمیداد و بعوض قاتل چند عبد که



داشتند برای کشتن میدادند و این بیچارگان بی گناه در اثر قتل یکی از افراد متشخص قبیله خوشان هدر میرفت و عمر عزیز خود را در مقابل هوا و هوس رؤسای قبیله از دست میدادند و این خود ارتکاب يك ظلم بزرگ و غیر قابل عفو بود .

پیغمبر اکرم با این قانون الهی توانست خون عده بی گناه و ضعیف را محفوظ نماید و حتی در قتل چنین دستور فرمود که یا قاتل اقرار کند بقتل یا شهود عادل اقامه شود نه اینکه مثل - قوانین کشوری رأی دادگاه صادر و بدون هیچ اقرار و شاهی خون يك فرد ریخته شود - این خود نقص بزرگ است در قوانین کشوری چنانچه در موقع نوشتن این کتاب در مجلات و روزنامه های پایتخت از قبیل مجله ترقی و روزنامه اطلاعات و باختر قضیه عجیبی را از همین دادگاه ها نقل کردند که مورد تأثر است بآبودن قرآن و قوانین محکمه آن در يك کشور مسلمان هزاران رأی صادره درباره مردم بی گناه گرفته شود و خونها از بین برود بدون آنکه بدستورات اسلام توجه بشود و یا دلیل و اقراری در کار نباشد تا دچار این همه بی نظمی گردند در یازده دیماه سنه سیصد و بیست و هشت در روزنامه های پایتخت در سرمقاله های آنها موضوعی درج شده بود باینطور (من قاتلم مرا اعدام کنید) ضمناً تشریح شده بود که شخصی بنام ناصر فرهاد بجرم قتل تقی نامی حکم اعدام بروی صادر و بعد از صدور حکم شخص دیگری بآداره مربوطه میرود و اظهار میکند که قاتل تقی منم نه این جوان بی گناه چون در روزنامه خواندم که این جوان بی گناه را محکوم با اعدام گردید ناراحت شدم و جدانم بمن اجازه نداد که ساکت به نشینم و يك فرد بی تقصیری بعوض من کشته شود اکنون درست دقت کنیم و کتاب قانون یعنی قرآن را بسیار مقدس بشماریم و بدانیم که در هر کلمه از کلمات این آیات شریفه لطائف و قوانین محکمی است که مورد پسند جمیع عقلا و قانون گذاران دنیا است چنانچه اشاره کردیم که در قرآن برخلاف شرایع و قوانین انبیاء گذشته بایک نظم مرتب مردم مادر طریق مجازات اختیار داده که اگر اولیاء مقتول اصرار داشتند بکشتن قاتل حتماً باید قاتل کشته شود و اگر توانستید صلح کنید و دیه بگیرید بعلت اینکه در بعضی موارد عفو و گرفتن دیه خود



يك مفسده بزرگي را از بين ميبرد و ممكن است در اثريك قتل اگر قاتل كشته شود بين دو قبيله و ياد ر خانواده بزرگ دشمنی عجيب ايجاد گردد و خونها ريخته شود لذا در همچو موردی برای دفع اين مفسده بزرگ ديه و صلح قرارداد و تا ايجاد محبت گردد و شارع مقدس اسلام مردم را مقيد نساخت كه حتماً قاتل كشته شود يا حتماً عفو شود و ديه بگيرند بلكه بآنان اختيار داد بين اين دو مجازات و ضمناً در آخر آيه اشاره بـيك موضوع مهم حياتی ميکند و ميفرمايد كه در قصاص و مجازات يك نوع زندگيست اگر بادقت توجه شود چنين است زيرا قصاص برای سايرين نیز عبرت خواهد بود كه ديگر هيچيك از افراد بشر دست بچنين عملي نخواهند زد افسوس امروزه طوريست كه اگر قاتل صاحب نفوذ و قدرت باشد بعد از چندين جنايات و كشتار بنام حبس او را در بهترين مكانها جاي ميدهند و اسمش را زندان گذاشته كه از خانه مسكونی او بهتر است حكمت و مصلحت در اين آيه زياد است كه خود احتياج بـيك كتاب مستقلي دارد و قانون گذار اسلام بجمیع جهات نظر افكند هم عفو و ديه قرار گذاشت هم كشتن قاتل لذا در قصاص يك نوع زندگي فرض نموده تا از ريختن خون يكديگر پرهيزند در اين باب تعبيرات و توجيهات زياد شده است كه از نقل آنها صرف نظر ميشود .

و ديگر از آياتيكه در قسمت مجازات و حدود در قرآن بيان فرموده راجع به مجازات دزدان است چنانچه در سوره مائده آيه ۲۹ تا ۴ ميفرمايد :

(و السارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم فمن تاب من بعد ظلمه و اصلح فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم) هر مرد و زن كه دزدی كند دستشانرا ببريد تا اينكه بيكفر پاداش عملي كه کرده اند برسند و اين مجازاتي است كه از طرف خدای عالميان برای اينگونه اشخاص ثابت است خداوند حكيم است در تمام كارها هر كه توبه كند بعد از ظلمش و درستكار و نيكو شود خداوند توبه او را قبول ميکند چه آنكه خداوند میآمرزد مهربان است ..

شريعت مقدس اسلام كوشش خود را مصروف ميدارد كه نظامات فاسد را از بين



بر کند و نظام اجتماع را از ارتکاب جرم و گناه محفوظ بدارد کیفرهایی که اسلام برای مجرمین قرار داده ، هیچ فرقی نگذاشته است بین کاخ نشین و صحرا نشین همگی را در مقام مقررات و حدود یکسان شمرد چنانچه پیامبر متخلفین باشخصیت راهم بکیفر قانونی میرساند و توجهی بمقام و موقعیت او نمیکرد داستان قبیله بنی مخزوم در قریش شاهد بر مدعی است زنی از آن قبیله دست بسرقت زد پیامبر دستور اجراء حد فرمود مردان قبیله بدست و پا افتادند که شاید بتوانند پیامبر را از این فکر منصرف کنند لذا با سامه بن زید متوسل شدند اسامه نیز جریانرا خدمت پیامبر عرض کرد حضرت در خطبه آتشینی که ایراد فرمود درخواست اسامه را رد کرد و حد را درباره آن زن سارقه اجراء فرمود . (۱)

پیامبر اسلام با اجراء چنین مجازاتی ریشه دزدی را در آن عصر از بیخ و بن بر کند و در صورت وقوع این گناه دستور تحقیق کامل داد تا ثابت شود که مرتکب جرم در حال اضطرار بوده یا در حال اجبار و اگر در حال اضطرار بوده از اجراء حد جلوگیری میفرمود و شرایطی نیز مقرر فرمود که فقهای امامیه در کتب فقه مشروحاً ذکر کرده اند .

### ( شرایط اجراء حد )

- ۱ - مرتکب جرم باید عاقل باشد .
- ۲ - سارق در حین ارتکاب جرم باید بالغ و بسن شرعی بوده باشد .
- ۳ - حد سرقت درباره کسی جاریست که در حال اختیار بدون اضطرار باشد .
- ۴ - پدری که مال فرزند را سرقت کند حد بر او اجراء نمیشود ،
- ۵ - سربازانی که در جبهه جنگ شرکت داشتند و غنائمی بچنگ آوردند چیزی از آن غنائم بدزدند معاف از حد سرقتند .

۱ - انما اهلك الذين من قبلکم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد ترجمه اقوامی قبل از شما هلاک شدند زیرا دزدان باشخصیت را رها میکردند و حد را بر مردم ضعیف که مرتکب دزدی می شدند اجراء میکردند .



۶- جنس مسروق باید ربع دینار شرعی دارای ارزش باشد و شرائط دیگری نیز هست که از ذکرش خودداری میشود .

و در این موضوع علماء فقه بتفصیل بحث نموده اند و اما لطیفه که چرا باید انگشتان را برید اینست که در واقع برداشتن شیئی بغیر از انگشتان میسر نیست و باید با انگشتها اشیاء را برداشت البته کف و عضلات کمک و مباشرت میکنند لکن در حقیقت مجرم انگشتانست و مجازات از برای او است اگر بخواهیم برای عضلات و بازو هم حد قائل شویم بدن انسانی هم محکوم خواهد بود و این نیز لطیفه بود در مورد قطع کردن دستهای سارق در آیه شریفه که ائمه علیهم السلام بریدن کف و عضلات را منع فرمودند اکنون در اوضاع قوانین فعلی بنگریم که چه اندازه ناقض است زیرا اگر بهمان قوانین آسمانی عمل شود دزدی در سرتاسر کشور پیدا نخواهد شد لکن قوانین ناقصه طور است که سبب تشویق دزدان گردیده است عوض آنکه دست دزدان و خیانتکاران را قطع کنند آنها را مصدر کارهای بزرگ نموده و جان و مال مردم بیچاره را بآنها میسپارند لذا هیچگاه مملکت و کشوری که باین نحو باشد از اضمحلال و فقر نجات نخواهد یافت مگر اینکه این ایادی را قطع و ارزش بقوانین آسمانی قائل شویم چنانچه حضرت حق مجازات دزدان را بریدن دست قرار داده تا هر دزدی در جامعه مفتضح گردد و مرتکب بچنین عملی نشود و اگر چنین شد دیگران مشاهده این افتضاح را مینمایند و در تمام مدت عمر هیچوقت دست دزدی بسوی مال مردم دراز نخواهند کرد و باین قوانین ناقص هرگز نباید انتظار اصلاح را داشت مثل آنستکه برای مریض اسباب ازدیاد مرض را فراهم سازیم و انتظار شفای مریض را داشته باشیم آری باز هم نجات و حیات جامعه را در عمل کردن بقوانین محکم قرآنی میدانیم . (۱)

۱- در روزگار گذشته مردی مغرض در بازه بریدن دست گوید :

ید ب خمس مئین عسجد و دیت  
ما بالها قطعت فی ربع دینار  
دستی که دیداش پانصد دینار طلا بوده است چگونه در برابر ربع دینار بریده میشود دانشمندی در جواب این مغرض گفته .

عز الامانة اغلاها و ارحصها  
ذل الخيانة فافهم حكمة الباری  
عزت امانت بهاء آنها گران کرد و ذلت خیانت آنها بی ارزش ساخت فهم کن حکمت پروردگار را .



الای فرو رفته در کامرانی  
مبادا که درمهد جان طفل شیطان  
بحیرت درم با همه رهنمایان  
چرا عبرت از رفته یاران نگیری  
بگوش دل اسرار آیات بشنو  
ز وحی سماوی دلت زنده گردد  
زبانست گویا سراپای قرآن

بکام هوا تا بکی کامرانی  
چو بو جهل با فکر خود پرورانی  
چرا راه اصلاح خود را ندانی  
چرا حکمت از متن قرآن نخوانی  
بچشم دل انوار سبع مثانی  
پذیری اگر دعوت آسمانی  
بیاموزدت علم با بی زبانی

سید علی اکبر برقی قمی (کاشف)

این بود دسته اول از آیات که بعضی از آنها مربوط بقوانین مجازات و محاکمات  
که ذکر شد در امور عبادی نیز آیات بطور کامل و تفصیل بیان از قبیل ارتداد و صلوٰه  
و صوم و زکوة و خمس که مورد بحث مادر این کتاب نیست اکنون می پردازیم بدسته  
دوم از آیات قرآنی که در بهداشت و علوم مختلفه بحث نموده است .

## دسته دوم در بهداشت و علوم مختلفه

بحث در دسته دوم از آیات که در بهداشت و تعالیم علوم مختلفه است بسیار مورد  
توجه فضایل بشر بوده چنانچه امروزه مشاهده میکنیم که امور طبی در ممالک متمدنه  
رواج کامل دارد و قطره از آن نصیب شرقیان گشته است قرآن کریم در چهارده قرن  
پیش بآن اشارت فرموده فضایل قرن سوم و چهارم در اطراف آن کتابها پرداخته اند  
مانند (بوعلی و محمد بن زکریای رازی و سایرین) و بر نامه بهداشت و علوم مختلفه را  
میتوان بادقت کامل از این کتاب آسمانی بطور کلی استفاده نمود و افسوس که شرقیان  
همیشه منتظرند که دیگران از کتاب آسمانی آنان استفاده کرده سپس به لقمه تهیه  
شده دست دراز کنند و هیچگاه استقامت در طرز فرا گرفتن آن بکار نخواهند برد  
بگفته خواجه حافظ شیرازی استاد ادب و عرفان .

سالها دل طلب جام جم از ما میکرد      آنچه خود داشت زیگانه تمنامیکرد



همه از آن ما است و ما مردم و ملت قرآن خبری نداشته و هیچوقت در فکرش نخواهیم بود مردم غرب از دیر زمان بفکر این موضوع مهم افتاده (یعنی بهداشت) و کار را بجائی رسانیدند که امروزه پیش ما مردم مسلمان معجزه و محیر العقول است آری اگر جمعیت اسلامی نیز اندکی بفکر می افتاد و کمی خود را بطرق علم و عمل آشنا مینمود و کتاب قانون خود را که جامع علوم است با دقت مطالعه میکرد و هرگز ریزه خوار سفره غریبان نمیشد. آنها از تراوشات علمی ما استفاده کردند در حالیکه ما مردم عده مشغول بله و لعاب و دسته مشغول ریاست و فرقه بجنگ و جدال پرداخته و از کاروان علم و دانش عقب مانده ایم و بالمره از جهان دانش بی خبر و از کلمات گهربار قرآن و پیغمبر اسلام هزاران - فرسنگ دور شده ایم روزیکه پیامبر اسلام محمد (ص) فرمود (العلم علما علم الادیان و علم الابدان) اشاره بکتاب آسمانی و وحی سماوی بود که تا مردم مسلمان بفهمند که قرآن صرف نظر از علوم و احکام و ادیان علم ابدان که همان علم طب بجمیع جهاتش است محترم شمرده - علماء علم طب اذعان کردند که قرآن کریم در چهارده قرن پیش جمیع احکام - بهداشتی و طبی را بیان فرموده و دقت کامل در آنها کرده است اکنون برای روشن شدن افکار برداشتن پرده از روی این مجهولات آیات در این فن را با تفسیرش بیان میکنیم تا روش قرآن نسبت بعلوم معلوم شود که قرآن چگونه برای ترقی و عظمت امت خویش آنها را بفرا گرفتن علوم مختلفه کرده و طلب علم را چنانچه پیغمبر فرمود (طلب العلم فریضة علی کل مسلم و مسلمه) فرضیه دانسته و هر آنکس که در مکتب قرآن سر تعظیم فرود آورد و فرا گیرد بزرگترین مقام بشریت را دارد خواهد بود .

آیات دسته دوم را میتوان بسه دسته تقسیم کرد دسته اول در قسمت نطافت و جلوگیری از انتشار میکروب قسمت دوم در اغذیه و اشربه و طرز بهداشت آنها قسمت سوم در تعالیم علوم مختلفه .



## دسته اول نظافت و طرز جلو گیری از انتشار میکروب

موضوع نظافت یکی از بر نامه های مهم دین اسلام است که در قرآن کریم در موارد مختلف از آن بحث شده و مردم را تشویق بنظافت کرده است و فقهای مذهب امامیه در این باب کتابها پرداخته اند چه بلسان علمی و چه بلسان ساده که در دسترس مردم گذاشته شده است تا مردم بآن عمل نمایند و همیشه از آفات مرض محفوظ بمانند .

موضوع پاکیزگی و نظافت را شارع مقدس اسلام بطوری اهمیت داده که فرمود ( بنی الدین علی النظافه ) پایه دین را بر نظافت استوار کرد کتاب مقدس اسلام در چهار قرن پیش که بشر در این مطالب غور نکرده بود و این ترقیات فوق العاده در طب نبود از نظافت و بهداشت عمومی سخن راند و علماء اسلام هر يك در اول کتب خود مستقلا بنام کتاب طهارت کتابی تدوین کرده اند تا مردم کاملا باین امر حیاتی توجه داشته باشند و از هر گونه کثافات پرهیزند و نظر قرآن این بود که مبدا بوسیله کثافات امراض گوناگون در بشر پیدا شود و موجب ضعف قوای جسمانی و بالمره از بین رفتن نسل بشر گردد و تازه بعد از چهار قرن دانشمندان متوجه باین موضوع شدند و در اطراف آن کتابها پرداخته اند زیرا معلوم و مسلم است که انتشار میکروب در جامعه بوسیله اشخاص صورت میگیرد و اکثر مبتلایان بامراض در اثر معاشرت دیگرانرا نیز مبتلا میسازند .

بجهت اهمیت این موضوع در هر حکمی که شارع اسلام یعنی پیغمبر اکرم (ص) که آورده پایه او را روی پاکیزگی نهاده اگر دستور نماز داد در اول امر بطهارت نمود و از شرائط مهمه در نماز را طهارت قرار داد حتی بطوری مردم را در پاکیزگی مقید کرد که نباید شانه و دستمال و مسواک بنحو اشتراك باشد و حق ندارد کسی از دستمال یا شانه یا مسواک غیر استفاده کند زیرا ممکن است در آن میکروبی وجود داشته باشد و سرایت بغیر کند و رفته رفته همه را مبتلا سازد و میکروبهای که مولد امراض هستند از طریق دهان دندان سرایت میکنند .

دهان یکی از اعضاء مهمه است در سرایت میکروب بداخل بدن لذا پیغمبر اسلام



دستوراتی در قسمت مسواك و پاك نگه داشتن دهان و لثه دندان داده و تأکید فرموده حتی در شبانه روز چند دفعه از برای تکرار در این عمل مسواك و شستن دهان را مستحب کرده است تا مردم تشویق شوند و این عمل صحیح و درست را انجام دهند زیرا در اثر نشستن و پاك نکردن دندان ممکن است تولید مرض کند و منجر بخرابی دندانها و ریختن آن و بالنتیجه صدمه بزرگ بمعده و اندرون انسانی بزند و بر اثر این غفلت پیکره وجود آدمی از بین برود و پاك نگه داری دهان و دندان بیمه کردن سلامت بدن است که دین اسلام بر هر مرد و زن مسلمان تأکید نموده و همچنین خوردن غذاهای گرم را شارع مقدس مکروه دانسته تا جلوگیری از يك مفسده بزرگ نماید و از نظر طبی هم این موضوع مهم است زیرا امینا و عاج دندان مثل يك ظرف چینی است که همیشه مواظبت لازم است که در اثر خوردن غذاهای بسیار گرم یا سرد نشکند و ترك بر ندارد و باید دانست که انتشار میکروب از چند قسمت شروع میشود یکی کثیف بودن بدن که ممکن است حامل میکروبهای زیاد شود و بر اثر کثافات نتیجه های بد پیدا کند و دیگر لباس که خود حامل میکروب است سوم مکان که جاذب میکروبها است اگر این سه مورد رعایت کامل نشود ممکن است مرد سالم مبتلا بامراض گوناگون بگردد .

### پاکیزگی بدن

قرآن کریم در چند مورد اشاره بپاك بودن بدن کرده و حتی از شرائط حتمی نماز پاك بودن بدن را قرار داده است چنانکه خداوند کریم در سوره مائده آیه ۶ میفرماید .

(یا ایها الذین آمنوا اذقمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهکم و ایدیکم الى المرافق و امسحوا بروسکم و ارجلکم الى الکعبین و ان کنتم جنباً فاطهروا و ان کنتم مرضی او علی سفر او جاء احد منکم من الغائط و لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتیمموا صعيداً طیباً فامسحوا بوجوهکم و ایدکم منه ما یرید الله لیجعل علیکم من حرج و لکن یرید



لیطهر کم ولیتم نعمته علیکم لعلکم تشکرون).

ای کسانی که بخدا و کتاب او ایمان آوردید هر آنگاه که خواستید بنماز بایستید بشوئید صورت خود را و دستهای خود را تا مرفقهها (یعنی قبلا وضو بسازید در صورت از رستنگاه مو تا آخر دقن طولا و عرضاً فرا گرفتن انگشت ابهام و وسطی) (مرفق مفصل ذراع و عضداست) و مسح کنید جلو سرهای خود را (چنانچه فقها گفته اند مسمی بعمل آید) و مسح نمائید دو پای خود را تا کعبین (از روی انگشتان پا تا محل برجستگی آن) و اگر جنب شدید خود را طاهر نمائید و پا کیزه کنید و اگر بیمار شدید یا سقر کردید یا محدث بحدث اصغر بودید یا مباشرت با زنان کردید و در این هنگام آب پیدا نکردید تیمم کنید بخاکی که پا کیزه باشد و این تیمم قائم مقام وضو است در صورتی که آب نباشد زیرا خداوند قصد آن ندارد که بر شما تنگ بگیرد بلکه خدای شما میخواهد که همیشه شما پا کیزه باشید و نعمت خود را بر شما تمام گرداند تا شما شکر گذاری کنید این آیه از نظر طبی و بهداشت دو موضوع مهم در نظافت را اشاره فرموده و آن دو موضوع یکی پا کیزگی بدن است و دیگری تیمم با خاک پاک که خود یکی از طرق پا کیزگی است آیه از جهت نظافت بدن تأکید فرموده که در وقت نماز وضو بسازند و صحت نماز را بر طهارت قرار داده است که در شبانه روز جامعه مسلمانها صورت و دستهای خود را تا آرنج بشویند و ضمناً مستحب کرده شستشوی بینی با آب سرد و مضمضه که خود سادهترین وسیله جلو گیری از امراض دندان و لثه است زیرا همیشه انسان بواسطه دستهای خود آلوده بمیکروب میشود تماس دست با صورت نیز همین حال را دارد بعلت آنکه ممکن است دست حامل میکروب سفلیس یا سایر امراض مسری باشد و صورت آدمی شروع بزخمهای سفلیس کند و مرد سالم مبتلا بسفلیس گردد (۱) و یا بواسطه دست بظروف سرایت کند و یک خانواده در اثر آن مبتلا به بیماریهای سخت بشوند.

۱ - این نحو شستشو وسیله ساده و مؤثر برای جلوگیری از اینگونه امراض است و نیز پوست بدن انسانی از وصول میکروب بداخل بدن مانع میگردد مگر اینکه در جلد مختصری شکافتی پیدا شود (Giletatuor)



لذا دستور فرمود که در شبانه روز چند دفعه دست و صورت را بشویند که از اینگونه امراض محفوظ باشند و نیز امر فرموده که هر گاه جنب شدید باید خود را طاهر و پاکیزه کنید شاید یکی از مصالح و جوب غسل جنابت جلوگیری از امراض مقاربتی باشد چنانچه اطباء در این موضوع گفته اند که در اثر مقاربت با زنان و کثافتاتی که حاصل میشود تولید امراض سوزاك و سفلیس نماید (۱) و مرد وزن سالم را مبتلاء باین امراض سازد که تا یک عمر نسلی از آنها بوجود نیاید و قوای تناسلی در اثر این امراض از بین رفته و آن فرد بکلی حفظ الصحة و تعادل قوای تناسلی را از دست بدهد یا اینکه اگر اولادی از آنان بوجود آید معیوب (۲) و زندگی او بسیار کم است.

و این یکی از مصالح غسل جنابت است که قرآن کریم بآن اشاره فرموده (ان کنتم جنبا فاطهروا) اگر جنب شدید هر چه زودتر خود را پاکیزه کنید و این شستشوی بدن هزاران منافع از نظر طبی دارد بنابر گفته اطباء بدن انسانی از یک عده سلولها بيشمار (Selleule) تشکیل شده و نیز این بدن دارای غده های چربی دار است که در موقع گرمی هوا عرق از زیر پوستهای بدن جاری میشود لذا اگر بدن را همیشه پاکیزه نگهداری نکنیم در اثر گندیدگی تولید امراض زرد زخم و سایر زخمها میشود که همه وقت آدمی ناراحت بوده بویژه سایرین نیز مبتلا خواهند شد شارع مقدس اسلام امر بشتستن بدن و غسل جنابت نمود و صحت نماز را بر آن قرار داد که مردم مجبور باشند بدن خود را پاکیزه نگهدارند چنانچه در ذیل آیه اشاره فرمود که خدا نمیخواهد مردم را در تنگنای بیاندازد و خدا دوست میدارد که آنها همیشه پاک و پاکیزه باشند.

۱ - این مرض موجب سقط جنین در زن میگردد و اگر آنچه را بدنیا آید نشانهائی بشکل طاولها در دست و پا مشاهده میشود اغلب این نوزادان کر یا کور بدنیا می آیند و بعداً مبتلا بکراتیت انترستیسیل میشوند.

۲ - اغلب اطفال که در پدر و مادر سیفلیتیک و یا الکلیک بوجود می آیند کودن و خرفت و کم فکر و اغلب اینگونه کودکان هیچ وقت به حد رشد و بلوغ نرسیده اغلب در دوره های اول و دوم زندگی خواهی مرد و گاه بارث در فرزندان بعدی آثار شومی را بروز میدهند از قبیل صرع حماقت و فلج لذا اغلب فلجها را مربوط بسفلیس میدانند.



زیرا بنا به تحقیق علماء طب همیشه در روی پوست بدن انسان یک عده میکروبهای بیماری - با اصطلاح طبی (استافیلو کک و استرپتو کک) وجود دارد و بواسطه شستشو این میکروبها از بین میرود و بدین جهت فقها بنا به فرموده پیغمبر اسلام قائلند که قبل از شستن بدن میت و بعد از سرد شدن اگر کسی دست بر آن نهاد (غسل میت) را واجب کرده اند تا شاید جلوگیری از اینگونه امراض و بیماریها بشود این دستوراتی که قرآن در حفظ بدن انسانی مقرر فرموده از نظر علماء طب قابل اهمیت است زیرا انتشار جمیع میکروبها را بواسطه آلوده شدن بدن و دست میداند موضوع دوم تیمم کردن با خاک پاک بردست که این نیز از طرق پاکیزگی است بجهت اینکه امروزه این مطلب در علم طب به مرحله عمل رسیده است که خاک نیز از پاک کنندگان است البته خاکی که آلوده نباشد چنانچه قرآن اشاره فرموده و شارع مقدس در ولوغ سگ دستور داده که ظروف خود را خاک مال کنند و علماء علم طب نیز این موضوع را تأکید کرده که هیچ چیز میکروبهای دهان سگ را از ظروف پاک نمیکند الا خاک مال کردن پس خود خاک از لحاظ طبی دفع میکروب میکند (۱)

و نیز در آیات دیگر موضوع طهارت تأکید شده است (رجال یحییون ان یتطهروا والله یحب المطهرین) مردانی که دوست میدارند پاکیزگی را خدایشان نیز پاکیزگان را دوست میدارد و بمقتضای علم طب و عقل انسان نظافت یکی از امور مهمه است که قرآن مکرر مردم را سفارش کرده که رعایت قانون بهداشت را نمایند تا موجب صحت مزاج و طول عمرشان گردد جای بسی تأثر است که مردم مسلمان با داشتن قرآن

۱ - برای تأیید این موضوع که خاک نجاست را پاک میکند و میکروبها را از بین میبرد روایتی که از امام صادق علیه السلام در وسائل شیخ حر عاملی نقل شده ذکر میکنیم (عن جعفر بن محمد علیه السلام انه سئل ایصلح مکان حش ان یتخذ مسجداً فقال اذا لقی علیه من التراب ما یواری ذلک ویقطع یحیه فلا بأس وذلک لان التراب یطهره و به مضت السنه) از حضرت صادق علیه السلام سؤال شد که آیا میتوان محل نجاستگاه را مسجد بنا نهاد حضرت فرمود که روی آن نجاست را خاک بریزید بحدی که بپوشاند و بوی آنرا از بین ببرد ضرری ندارد زیرا خاک نجاست را پاک میکند و سنت دین مقدس اسلام نیز بر این نهاده شده است از این روایت استفاده میشود که خاک کشنده میکروب و برطرف کننده نجاست است.



هیچگونه رعایت بهداشت را نکرده و همیشه مبتلا بامراض گوناگون میشوند چنانکه دیده شده عدّه از مردم ریاکار که صورتاً خود را متدین می‌شمارند همینکه حمامها دوش‌دار شد چهره‌های خود را گرفته و بحال غضب بدوشها نگاه میکنند بازهم در خزینه‌های کثیف فرورفته و همان پیغمبر اسلام از چنین عمل منع فرموده است و بحکم عقل وقانون طب اجتناب از اینگونه آبها حتمی است زیرا غالباً دیده شده که در اثر همین خزینه‌های حمام عدّه مبتلا بزخمها وامراض دیگر گردیده‌اند و چه بسا چشمان انسانی بواسطه رسیدن همین آبها بجشم و سرایت میکروب ازدست رفته و بالمره قوای طبیعی خود را ضعیف و بالاخره ممکن است يك خانواده و يا يك شهر مبتلا بامراض مسریه شوند لذا پیغمبر اسلام مردم را از استعمال چنین آبها منع فرموده است .

### (در حرمت اغذیه و اشربه از نظر طبی)

خداوند کریم در موارد متعدده راجع بحرمت بعضی از اغذیه و اشربه در قرآن بیان فرموده و آیاتی در این باب بر پیامبرش نازل کرده است که از نظر طبی بسیار مهم و مورد بحث علماء طب شده است و فقهای اسلام در کتب فقه کتابی مستقل در این موضوع نوشته‌اند بنام کتاب ( اطعمه و اشربه ) آیاتی که در این باب وارد است ذکر میکنیم تا اهمیت دادن قرآن را در قسمت غذاها از نظر طبی معلوم گردد که این کتاب مقدس چگونه برای حفظ الصحه بشر از خوردن بعضی غذاها منع فرموده تا آنانرا از امراض مهلك محفوظ نماید چنانچه در سوره مائده آیه ۳ میفرماید :

( حرمت علیکم المیتة والدم لحم الخنزیر و ما اهل لغير الله به والمنخنقة والموقودة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذکیمتم ) .

حرام شده بر شما خوردن مردار و خون و گوشت خوك و آنچه را در موقع ذبح کردن نام خدا بر آن برده نشده باشد و دیگر این که حرام است آنچه بفشار کار مرده باشد ( کافران گوسفندان را خناق میکردند تا بمیرد سپس میخوردند ) و نیز



حرام است آنچه را که بچوب و سنگ زده باشند و مرده باشد و آنچه را که از بلندی افتاده باشد و نیز حرامست خوردن حیوانی را که درنده او را دریده باشد (یا حیوان دیگری او را شاخ زده و مرده باشد چنانچه این موضوع بین عوام مردم رواج دارد که دو گاورا بهم دیگر جنگ میدهند و شرط قرار میگذارند) مگر اینکه بطریق اسلام ذبح شده باشد آیه شریفه - اشاره میکند بحرمت خوردن طعام اربعه (مردار) (خون) (گوشت خوک) (و حیوانی را که دریده شده باشد از حیوان دیگر).

از آیه بیش از این چهار مورد فهمیده نمیشود لکن بنحو تفصیل از ائمه علیهم السلام حرمت بعضی از اغذیه دیگر هم رسیده است و در آنجا که ذکر میته شده اطلاق به تمام طرق میته است اعم از اینکه خفه شده باشد یا با سنگ و چوب مرده باشد و قاعده کلی میته همان حیوانی است که مرده باشد بدون ذبح از طریق شرع اسلام اکنون میپردازیم بهر یک از این چهار قسم از نظر طبی.

### (حرمت خوردن مردار)

شارع مقدس اسلام خوردن مردار را حرام کرده که از حیث طبی فوائد بسیار بر آن مترتب است و بحث در اطراف مردار و مضرات آن در کتب طب بحث شده یکی از مصالح حرمت مردار اینست که حیوانی ممکن است بواسطه مرض و یا خوردن سم مرده باشد و میکروبهای جان دار تا مدتی روی قانون طب در بدن این حیوان نشو و نما مینمایند و بگفته جمیع اطباء پس از مرگ حیوان میلیونها میکروب و باکتریهای روده بخون وارد شده مشغول فعالیت میشوند و تولید گازها مثل (اسید کربنیک و غیره) و سمومات کرده و در اثر خوردن چنین گوشتی انسان مبتلا - بامراض مهلك میگردد و ممکنست در اثر این ابتلاء يك شهر نیز مبتلا بشوند قرآن برای جلوگیری از چنین مفسده بزرگی کرده است و خوردن چنین گوشتی را حرام دانسته است و نیز تأکید زیاد کرده در دفن اینگونه مردار و حیوانات مرده یکی از منافع و مصالح بزرگ در دفن کردن اجساد و فوری دانستن آن در دین مقدس اسلام از لحاظ سرایت و عفونت



جداست زیرا ممکن است بدن مبتلا بامراض مسریه باشد در اینوقت اگر دفن نشود هزاران نفر مبتلاء بامراض گوناگون خواهند شد چنانچه امروزه بواسطه آزمایشهای طبی معلوم شده که میکروب مطبقة پس از چند ماه ممکن است در جسد مدفون بماند و همچنین میکروب و بانیز ممکن است تا چندی زنده باشد لذا شارع مقدس اسلام دفن اجساد را جزء واجبات فوری دانسته تارعايت بهداشت و صحت - سایر مردم میشود پیغمبر اسلام نمیتوانست در آن روزگار چهل و بربریت که دامن مردم عربستان را فرا گرفته بود و از عالم دانش و فضیلت هیچ بهره نبرده بودند این حکم و مصالح را بیان فرماید لذا انسان حرمت و حلیت بیان نمود تا مردم از اینگونه امراض دور باشند و صحت و سلامت آنان باقی بماند مردمی که از خوردن لاشه و سوسمار - باکی نداشتند پیغمبر اسلام راهی جز این نداشت که بآنها بگوید هر کس مرتکب این حرمت شود عقاب الهی برای آدمیها است آری از نظر طبی حرمت مردار خطرات عظیمی در بردارد مانند (التهاب حاد معده و روده) (اسهال) (تب شدید) انواع و اقسام امراض دیگر که در کتب طب تمامی آنها ذکر شده است و امروزه این اسرار مهم طبی که قرآن بآن اشاره نموده کشف شده است هر قدر اکتشافات و علوم ترقی کند عظمت قرآن و دین اسلام بهتر ظاهر میشود.

## حرمت خوردن خون

این موضوع هم از نظر استادان طب فوق العاده اهمیت دارد زیرا امروزه معلوم گشته که اکثر میکروبها در خون انسانی وجود دارد و در موقع بیماری گلوبولهای قرمز مورد حمله میکروبها واقع میشوند در اثر این مبارزه مسموم شده از بین میروند لذا مشاهده میشود که مریض روز بروز در نهایت ضعف و ناتوانیست پیغمبر اسلام از این لحاظ مردم را از خوردن خون منع نموده است زیرا در اثر خوردن خون مستقیماً میکروب داخل بدن شده تولید امراض خطرناکی را میکند آری اگر در بعضی موارد بدن اشخاص خون تزریق مینمایند روی يك اساس منظمی است اولاً در



آزمایشگاه خون را امتحان کرده که سالم باشد سپس برای تقویت در بدن بعضی تزریق مینمایند و شاید یکی از مصالح سر بریدن حیوانات حلال گوشت همین موضوع باشد که اگر میکروبی احتیاطاً در بدن حیوان حلال گوشت رفته در خونس جـای گرفته بواسطه بریدن رگها و سرازیر شدن خون از بدن آن میکروب نیز خارج گردد ضمناً باید دانست که اکثر بیماریها بشکل عفونت خونی بروز میکند و میکروبها اول بخون سرایت میکنند سپس تولید مرض مینمایند و اما کبد و طحال حیوان حلال گوشت ولو خونی است منجمد و پیغمبر اسلام خوردن آنرا حلال دانسته بجهت اینست که آن خون منجمد طبیعی است نه آنکه در خارج منجمد شده باشد بعلاوه اینکه کبد درمورد طبخ اگر میکروبی هم در او باشد از بین میرود چنانچه خون گاو را نیز اطباء درمورد طبخ بجهت مسلولین تجویز نموده اند .

### حرمت خوردن گوشت خوک

در تشریح بدن این حیوان کاملاً معلوم شده که خوردن گوشت آن موجب امراض خطرناک میشود که قرآن کریم از خوردن آن جلوگیری کرده است غذای این حیوان اکثر از کثافات است چنانچه خو کها در مردارها و کثافات زندگی میکنند و حتی از کثافات و قاذورات خود تغذیه مینمایند در اثر این کثافات در روده های این حیوان کرمی وجود دارد با اصطلاح علماء طب نام آنرا (تنیاسلیم) گفته اند چنانچه در کتب طب ذکر شده انتهای این کرم دارای تخمدانی است که پس از رسیدن از خود کرم جدا میشود و با مدفوع حیوان دفع میگردد .

سپس این حیوان از آن تغذیه مینماید و در معده او تولید قلابهای زیاد میکند از آن پس سرایت بروده ها کرده و روده ها را پاره میکند و همچنین در زیر زبان خوک میکروبهای زیادی وجود دارد که در اثر غفلت ممکنست انسانی بآن مبتلا شود در هر صورت میتوان این حیوان را يك انبوه پراز میکروب و مرض دانست امروزه معلوم میشود که شارع مقدس اسلام خدمت بزرگی را در هزار و سیصد و اندی سال قبل



بعالم بشریت کرده خوردن گوشت خوك را حرام و پلید دانسته است مردمی که  
 گوشت خوك غذای آنها است اکثراً مبتلا باین کرم گشته و ازین میروند امروزه  
 بواسطه دستگاه - آزمایش معلوم گردیده که این میکروب در هفتاد درجه حرارت  
 ممکن است مقاومت کند و خوردن آن موجب شود که میکروب آن کرم در روده‌ها  
 پیدا شود کم کم رشد کند و طول آن بشش تا هشت متر برسد مبتلایان باین مرض  
 عوارض زیادی در بدن پیدا خواهند کرد که هریک آنرا در محل خود علماء طب  
 نوشته‌اند عوارض این مرض ازین رفتن چشم خطرات قلبی و سایر عوارض و گاه اتفاق  
 میافتد که میکروب آن در کبد قرار میگیرد و رشد میکند و در پوست بدن تولید  
 دمل‌های زیادی میشود که باعث خطر مریض می‌گردد و اکثر مبتلایان باین مرض  
 دارای سرگیجه و صدمات قلبی و فلج میشوند و دیگر از امراضی که بواسطه خوردن گوشت  
 خوك بانسان سرایت میکند کرم‌های سفیدیست بنام (ترشین) که تخم آن بعد از خوردن  
 این گوشت مبدل بکرم میشود و برای اینکه از بدن آدمی تغذیه کند بجدار روده‌ها  
 نیش زده و روده‌ها را مسموم مینماید و در اثر آن مبتلایان شروع بخونریزی میکنند  
 وغالباً مبتلایان باین مرض در مدت دو روز می‌میرند و عمر عزیز خود را در اثر خوردن  
 گوشت خوك که قرآن آنرا حرام میداند از دست داده و بگورستان قدم می‌گذارند  
 استادان علم طب قائلند که اگر بیمار مبتلا باین مرض در مدت دو روز نمیرد مبتلا به  
 امراض دیگر مانند اسهال خونی و قی و شکم روشهای و بائی شکل میشود یکی از  
 دانشمندان طب می‌نویسد که در اثر خوردن گوشت خوك کرم مزبور جدار روده‌ها را  
 پاره کرده شروع بسم پاشی مینماید و مریض در این حال مبتلا بتب‌های شدید چهل و یک  
 درجه می‌گردد و نیز در خون وارد شده تب مریض بالامیرود بیمار مبتلا بکم خونی  
 می‌گردد و پشت پلک مریض ورم پیدا میکند و بعوارضات گوناگون مریض می‌میرد  
 پیشوای مقدس اسلام برای جلوگیری از این همه خطرات خوردن آنرا حرام دانسته  
 است و علماء فقه این حیوان را در ردیف نجاسات شمرده و دست زدن بدن او را نهی  
 کرده‌اند و برای جلوگیری از میکروب آن شستن دست یا لباس را که به بدن خوك  
 خوردن ضروری و حتمی دانسته تا رعایت حفظ الصحة و بهداشت شود .



## لطیفه

از صدر آیه استفاده کردیم که نص قرآن اشاره میکند که خوردن مردار و خون و گوشت خوک حرامست مفسد طبیی آنها نیز تا اندازه که مقدور بود از گفته‌های علماء علم طب ذکر کردیم اکنون در ذیل آیه شریفه دو مطلب که اشاره شده می‌پردازیم .

اول - در ذبح حلال گوشت اگر اسم خدا برده نشد و یا آن حیوان حلال گوشت خفه و یا با سنگ و چوب و یا از بلندی پرتاب شد و مرد و یا بدریدن درند گان پاره شد خوردن چنین گوشتی باین توصیف حرام است البته از ظاهر آیه استفاده میشود که بردن اسم خدا در ذبح فقط برای شعایر دینی و تقرب بسوی خدا است نه آنکه حرمت از جهت نظافت و رعایت بهداشت باشد لکن در سایر قسمت مانند خفه شده یا دریده شده میتوان گفت احتمال رعایت بهداشت است زیرا در اثر پاره شدن ممکن است تولید سمی کند و یا در اثر خفگی خون مسموم شده و منجمد گردد لهذا شارع مقدس اسلام از این طریقه نیز منع فرموده که نباید گوشت چنین حیوانی را استعمال کرد یا چنین استفاده شود که در حکم مثل مردار باشد و هر حکمی که بر مردار ثابت است برای این چند قسم نیز ثابت باشد چنانچه بعضی از تفاسیر به همین طریق قائل شده‌اند .

ثانی - در ذیل آیه شریفه خداوند فرمود (الاماذ کیتم) باید استفاده کرد که برگشت این استثناء بکجا است آیا تمام اقسام را شامل است یا بعضی را ضمناً باید دانست که حرمت گاهی از جهت ذات است و گاهی از جهت عوارض که در لسان اهل اصطلاح تعبیر میشود بحرمت ذاتی و حرمت عرضی از صدر آیه استفاده میشود که حرمت خوردن مردار و خوردن خون و گوشت خوک حرمت آنان ذاتی است نه اینکه چون ذبح نشده حرامست زیرا اگر غیر این بود لازم می‌آید که قرآن اینطور بیان کند (حرمت علیکم الميته والدم والخنزیر الخ الاماذ کیتم) با اینکه صراحته شارع مقدس اسم برده که لحم خنزیر یعنی خوردن گوشت خوک حرام است بالنتیجه بطور



قطع استثناء مربوط باین سه قسم نیست و آنچه را که مفسرین درباره استثناء اختلاف دارند اینست که بعضی استثناء را راجع بآخر آیه که (اکل السبع) باشد و برخی راجع به (ما احل لغير الله) آنجائیکه اسم خدا برده نشده باشد و عدّه نیز قائل شده اند که استثناء مربوط بجمیع آنهاست که حلال بود نشان مربوط به تذکیر است و این قول مقرون بصواب و ذهن نیز بسوی این معنی سبقت میگیرد.

## سخنان امام صادق ع

روایتی که از حضرت صادق علیه السلام رسیده ذکر میکنیم تا صحت مدعا آشکار گردد.

(عن ابی جعفر ع) فی جواب من سئل عن علة حرمة الخمر والمیة ولحم الخنزیر والدم - فقال ان الله تعالى لم یحرم ذالك على عباده واحل لهم ما وراء ذلك من رغبة فیما احل لهم ولا زهد فیها حرمة علیهم ولکنه عز وجل خلق الله فعلم ما یقوم به ابدانهم وما یصلحهم فاحله لهم وایباحه لهم وعلم ما یضرهم فنهاهم عنه ثم احله للمضطر فی الوقت الذی لا یقوم بدنه الا به فامر به ان نیال منه بقدر البلغه لا غیر ذلک ثم قال واما المیة فانه لم نیل احد منها الا ضعف بدنه ووهنت قوته وانقطع نسله ولا یموت اکل المیة الا فجأة - واما الدم فانه یورث اكله الماء الا صفرو یورث الکلب وقساوة القلب وقلة الرأفة والرحمة حتی لا یؤمن - علی حمیمه ولا یؤمن علی من صحبه .

از امام صادق علیه السلام سؤال شد از علة حرمت خمر و میته و گوشت خوک و خون امام جواب فرمود که آنچه مایه قوام و اصلاح ابدان مردم است خداوند آنها را حلال و مباح گردانید و آنچه موجب ضرر و فساد بوده آنرا حرام کرده است یعنی در تحریم و تحلیل اشیاء مضار و منافع در نظر گرفته شده و منفعت و ضرر عاید خود مردم میشود اما حرمت میته از لحاظ ضعف بدن و سستی قوت و انقطاع نسل است و خورنده میته بموت فجأة می میرد و خون نیز موجب پاره امراض و قساوت قلب است این روایت



را سید مفید ملجائی (۱) در کتاب دین و تمدن خود نقل کرده که عیناً در اینجا ذکر شد .

## قرآن و علوم مختلفه

بعد از نزول این کتاب آسمانی مردمی که در تمام ادوار زندگی جز قتل و غارت از همه کمالات عاری و بر کنار بودند توانستند باندك زمان در تحت تعلیم و تربیت قرآن کریم بزرگترین ملل عالم محسوب شوند چنانچه در کتب تاریخ اسلامی مفصلاً ذکر شده است قرآن بهترین راهنمای بشر بوده که آنها را از ظلمات جهل و نادانی بسوی دانش و فضیلت رهبری مینمود چنانچه خداوند در سوره ابراهیم آیه ۱ میفرماید (الر کتاب انزلناه الیک لتخرج الناس من الظلمات الی النور باذن ربهم - الی صراط العزیز الحمید) کتابیست که فرستادیم آنرا بجانب تو (ای محمد ص) تا

۱ - شادروان ملجائی از خانواده علم و دانش بوده و در سنه ۱۳۰۷ قمری در خلخال بدینا آمد و مقدمات را نزد برادرش سعید ملجائی فرا گرفت سپس در تهران ورشت مشغول به تحصیلات عالیه و در سنه ۱۳۳۵ بسرپرستی مدرسه سعادت رشت انتخاب و روزنامه عصر سعادت را نیز نشر میداد و چندی از طرف وزارت عدلیه بریاست صلحیه و مدتی بکارمندی محکمه بدایت منسوب گردید و غالباً مشغول بمطالعه کتب و تألیف و ترجمه مشغول و آثاری قلمی چند از خود بیادگار گذارد (مرآة المسلمه) که از آثار فرید وجدی مصری است با اسم بانوی اسلام با اسلوب خوب ترجمه و منتشر کرد و نیز کتاب دین و تمدن از آثار ملجائی است که در رشت بچاپ رسید وی پس از مدتی مستقل باذربایجان و در شهر تبریز بعضویت استیناف مأموریت یافت و تا آخر عمر باین مأموریت بانیکنامی بسربرد آن مرد شریف با نهایت فقر و تنگدستی در گذشت دانشمند محترم محمدعلی صفوت ماده تاریخ فوت مرحوم ملجائی را چنین انشاء کرده است .

گر بهر دم صد صد آری در جهان ای مام دهر

بسی شك از آوردن آقا مفیدی ابتری

گر ز تاریخ وفات ملجائی جویا سستی

بی گمان دریایی (المغفور) را گر بشمری

۱۳۵۷ وفات ملجائی



اینکه بیرون آوری مردم را از تاریکی بسوی روشنی ستوده و پسنشیده مورخ شهر  
 جرجی زیدان می نویسد مردم عربستان توانسته اند باندك زمانی بواسطه تراوش  
 علمی قرآن علوم را بحدی برسانند که سایر مغرب زمین نیز از آنان استفاده کنند  
 گوستاولون فرانسوی میگوید مسلمین بطوری ترقی کرده و بانواع واقسام اکتشافات  
 وفنون مختلفه پی برده اند زیرا پیغمبر اسلام بااهتمام زیاد جامعه که سالها بانحطاط  
 وعدم رشد مادی و معنوی پرداخته و به سنگ و چوب و حیوان سر تعظیم فرود می آوردند  
 بعد از نزول قرآن بحقیقت دانش و علوم پی برده و کار را بجائی رساندند که در اطراف  
 علوم مختلفه کتابها پرداخته و مردم اروپا نیز از مکتب و تحقیقات صنایع آنها استفادات  
 زیادی کردند که ذیلا بامدارك تاریخی ذکر خواهد شد .

## استخراج معدن

قرآن استخراج معدن خصوص معدن آهن و ساختن اسلحه و تعالیم جنگی و  
 توافق اسلحه با اسلحه دشمن را دستور داده که هر يك از آیاتش را ذکر خواهیم کرد  
 سوره حدید آیه ۲۵ میفرماید (وانزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس) مسلمین  
 در صنعت و فنون مختلفه پیشروی کردند و با تحقیقات علمی جلو رفته و اطلاعات زیادی  
 دست آوردند مردم عصر جاهلیت که هیچگونه از صنعت خبری نداشته بطوری در  
 صنایع استاد شدند که انواع واقسام اسلحه و قوای ناریه از برای جنگ تهیه کردند  
 زیرا قرآن بآنها دستور آموزش جنگ و فنون حرب را داده است و نیز مسلمین  
 اطلاعات زیادی از استخراج معادن از قبیل معدن آهن و طلا و مس و گوگرد و غیره  
 پیدا کردند و در آب دادن فولاد بطوری ماهر شدند که سرآمد همه اقوام و ملل گردیدند  
 و تا قبل از قرن هفتم میلادی این مواد باروپا نیامده بود و اول کسی که توانسته مواد  
 ناری را از مسلمین اخذ و به اروپا بیاورد (کالینیک) یکنفر از اهل شام بوده است قرآن  
 طریقه ساختن زره را بیان فرموده چنانچه در سوره سبا آیه ۱۰ میفرماید (ولقد آتینا  
 داود منا فضلا یا جبال- او بی معه والطیر والناله الحديد ان اعمل سابغات وقدر فی السرد



واعملوا صالحاً انی بما تعلمون بصیر ) .

هر آینه دادیم بداود کتاب و نبوت را گفتیم ای کوه ها باز گردانید آوازهای خود را با داود ( ۴ ) در وقت تسبیح او یعنی موافقت نمائید و نرم گردانیدیم آهن را بدون آتش بسازد داود زره های فراخ و اندازه نگهدار در یافتن آن ( یعنی حلقه های مساوی درهم افکن ) و دیگر گفتیم بداود کارهای شایسته بجا آور هما نامن بر آنچه شما بجامیآورید بصیرم . . . در این آیه شریفه خداوند تعلیم ساختن زره را بداود بیان فرمود که تا مسلمین نیز فرا گیرند و طریقه ساختن زره را بیاموزند که در هنگام جنگ بدست دشمن مغلوب نگردند و نیز در آیات دیگر طریقه فراهم کردن اسلحه مناسب را که قوی تر از اسلحه دشمن باشد دستور فرمود چنانچه در سوره انفال آیه ۶۰ میفرماید .  
( واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم )  
آماده سازید برای دشمن ساز و برگ که لشکر بواسطه آن قوی گردد و دیگر آماده کنید از اسب ها تا بتراسانید با این استعداد دشمن خدا و دشمن خود را . عقبته بن عامر گفت که ما از پیغمبر شنیدیم که بر منبر میفرمود ( الا ان القوة الرمی ) . یعنی مراد از قوت تیر انداختن است در آن زمان تیر و کمان قوی ترین اسلحه بود .

اسلام مردم را ترغیب و تشویق بساختن بهترین و قوی ترین اسلحه ها را مینماید و در آیات دیگر رموز جنگ را بآنها دستور میدهد قرآن کریم ناطق است که مسلمین باید در جنگ از هیچگونه حوادث ترس نداشته باشند تا آنجائیکه بتوانند استقامت بخرج داده در مقابل دشمن ایستادگی کنند و آنقدر سعی کنند تا غالب شوند و فرمود هر گاه در جنگها کشته شوند اجر مزد آنان ضایع نخواهد شد و بهترین مقام در آخرت متعلق بآنهاست چنانچه در سوره محمد آیه ۴ میفرماید .

( فاذا لقيتم الذين كفروا فاضرب الرقاب حتى اذا اثخنتموهم فشدوا الوثاق فاما مناً بعدوا ما فداء حتى تضع الحرب اوزارها ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم و لكن ليلو بعضكم ببعض والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل اعمالهم ) .

هر گاه که دیدید کفار را بوقت محاربه پس بزنید گردن آنها را چنانچه بسیاری



از آنان کشتید سپس آنانرا اسیر کنید و به آن اسیرمنت بگذارید و آزاد کنید بی عوض و یا فدیة بگیری از آنان تا اینکه اسلحه خود را زمین بگذارند و تسلیم شوند اگر خداوند بخواهد انتقام میکشد از دشمنان شما بدون اینکه کارزار نمائید ولی خدای شمای امر کرده بجهاد تا اینکه آزمایش کند بعضی از شما را به بعضی و آنانکه کشته شوند در راه خدا هیچگاه زحمتشان باطل نخواهد شد.

بالنتیجه معلوم میگردد که بعد از نزول قرآن مسلمین در فنون مختلفه و صنایع ترقی کرده اند که میتوان گفت اروپائیا از کتب معتبره مسلمین استفاده نموده و جلورفته اند و باین صورت در آمده اند برای شاهد بر مدعا يك جمله از مورخ شهر گریستاولون فرانسوی نقل میکنیم وی میگوید در قرون وسطی تا مدتی تحریرات اهل اروپا روی پوست بوده و بقدری گران تمام میشد که مانع از انتشار کتب بود و عدۀ از علماء یونان تصانیف قدیمه خیلی ضخیم را جمع نموده حروف و کلمات آنها را حاک کرده روی صفحات آنها مسائل مذهبی تحریر مینمودند.

و اگر مسلمین کاغذ را اختراع نکرده بودند همین اشخاص تمام کتب قدیمه را که تحت نظر آنها قرا گرفته بود برباد میدادند و این خود خدمت بزرگی بود بعالم مطبوعات کتابی را که (کاسیری) در کتابخانه اسکوریال بدست آورده از کاغذ پنبه است که در سال ۱۰۰۹ میلادی نوشته شده و در کتابخانه اروپا قدیمترین کتاب خطی شناخته میشود از دیدن آن معلوم میشود که مسلمین اول از همه بجای پوست کاغذ استعمال میکردند این نیز از برکت قرآن است چنانچه در سوره علق آیه ۳ تا ۶ میفرماید (الذی علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم).

آنخدا ئیکه نوشتن را تعلیم داد بجهت بقاء علوم و آموخت بانسان چیز را که نمیدانست ( از علوم و صنایع) اشاره میفرماید که همه چیز را بآدمی تعلیم دادیم حتی نوشتن را بدین جهت مسلمین زودتر در کشف کاغذ اقدام نمودند لذا مسلمین درجه اول بودند در تمام فنون و علوم و حتی توانستند برکت قرآن بهترین عمارات و راهسازیا و بنا کردن ابنیه ها نیکو پردازند در این جهت نیز ترقی شایان کردند قرآن نیز در



این موضوع بیان کرده چنانچه دراعراف آیه ۷۳ میفرماید .

(تَتَّخِذُونَ مِنْ سَهُولِهَا قُصُوراً وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتاً فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ وَلا تَعْتُوا

فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ)

یعنی از زمین نرم قصرهای عالی بسازید و کوهها را تراشید برای خانه‌هایس یاد کنید نعمتهای خدا را که شمارا تمکین داد در زمین وقوت داد برای تراشیدن کوهها بجهت تسطیح خیابانهایش فساد نکنید در زمین قرآن بعلم ریاضی نیز در آیات متعدده اشاره فرموده چنانچه در آیات ارث این معنی استفاده میشود وعلماء امامیه نیز در کتاب ارث مختصری بعلم ریاضی پرداخته‌اند من جمله شیخ بهائی که از علماء امامیه است کتابی مستقل در ریاضیات وهندسه پرداخته که فوق العاده مورد استفاده است مسلمین نیز بعد از نزول قرآن در ریاضیات زحمت زیادی کشیدند و خاصه جبر ومقابله را بدرجه عالی رساندند .

مأمون عباسی در قرن نهم میلادی به محمد بن ابی موسی که یکی از ریاضی دانهای معروف مسلمین بود امر کرد که کتاب ساده در جبر ومقابله تألیف نماید که تمام مردم از آن استفاده کنند و همچنین قرآن بجهت پیشرفت مردم آنرا تشویق بآموختن لغات مختلف کرد قرآن خود صراحتاً بیان میکند که زبانهای مختلف از آیات حق است چنانچه در سوره روم آیه ۲۲ میفرماید .

(وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالاختلاف السنتكم والوانكم) از نشانه‌های قدرت او آفرینش آسمانها وزمین واختلاف زبانها در گفتن واختلاف رنگهای شماست تعلیم گرفتن زبانهای مختلف یکی از موجبات پیشرفت وترقی است میتوان بواسطه دانستن زبانهای مختلف اولاد رمالك، بزرگ تبلیغات شایانی کرد ثانیاً بر رموز صنایع واختراعات آنان آگاه شد چنانچه در اخبار کثیره وارد شده است که ائمه علیهم السلام عالم بهمه لغات بوده‌اند و اگر بتاریخ زندگی این پیشوایان بزرگ رجوع شود حواهم دانست که پیشوایان ما بهر لغتی تکلم میکردند ومی نوشتند .

در حالات امام علی النقی علیه السلام می نویسند که وقتی بشیر بن سلیمان برده

فروش را فرستاد برای خریدن نرجس خاتون حضرت بحروف فرنجی نوشت



(کتاب کتاباً بالحرّوف الفرنجیه وخطا الفرنجی).

## قرآن و هیت

از جمله علومى که بعد از نزول قرآن فوق العاده ترقى کرده و مسلمین نیز در آن پیشرفت بسزائى نموده اند علم هیت است که قرآن در آیات متعدده اشاره نموده و آنچه مورخین بزرگ مى نویسند این علم در بغداد بادت علماء اسلام انتشار یافت و ترقى کرد که سایرین نیز از آن استفاده کردند چنانکه (الغیک) نوه تیمور در ترقى آن زحمت زیادى کشید و زیج عظیمى ساخت که در دنیا مشهور گشت آموزشگاه عالی و مهم هیت در بغداد سالها دایر بوده است و مورد توجه سایر بلاد گردید آموزشگاه از سال ۱۴۵۰ یعنی مدت ۷۰۰ سال مرتب و منظم بوده و خلفای عباسی نیز در این باب زحمتهای کشیدند و حتی علماء مشهور در این فن را بدر بار خود دعوت نمود و آنان کتب یونانی را در این علم مانند کتب (بطلمیوس و اقلیدس) را ترجمه ی عربی نمودند در این زمان علم ریاضی و هیت بدرجه کمال رسید و نیز محمد بن جابر تبانی (۱) و ابن اماجورا (۲) و پسـرش که در علم ریاضی مهارت داشتند از سال ۸۸۳ تا ۹۳۳ مشغول بتحقیقات و اکتشافات علمى شدند و تقویم هائی نیز استخراج نمودند .

آرى در چهارده قرن قبل قرآن مردم را باین علم آشنا ساخت تا قدرت خدای توانا معلوم گردد قبل از آنکه اسمى از کوپرنیک و کپلر باشد این کتاب آسمانى باین علم بطور اتم و اکمل اشاره فرموده است چنانچه در سوره یاسین آیه ۴۰ میفرماید (و کل فی فلک یسبحون).

۱ — ابو عبد الله محمد بن جابر اصلاً ساکن حران بود وی در میان ریاضیون اسلام معروف و در اروپا بیشتر از سایرین شهرت دارد وی در سال ۹۲۹ میلادی وفات یافت کتاب الزیج از تالیفات او است .

۲ — ابوالقاسم عبدالله به اماجورا از اولاد فراعنه و از علمای نامی بوده و آثار قلمی او زیاد است پسرش ابوالحسن علی بن ابوالقاسم از ریاضی دانهای مشهور است و هر دوی آنها را ابن اماجورا نامند .



هر يك از ستارگان در فلک شناگرند از اين آيه استفاده ميشود كه هريك از اجرام سياره را تشبيه بماهي كرده كه در آب شنا ميكنند و ضمناً از ظاهر آيه استفاده ميشود كه هر سياري را فلک بيش نيست و اين قول نيز مطابق گفته متأخرين از علماء هيت است و همچنين استفاده ميشود كه زمين و هر چه در اوست در فلک شناور هستند . و در آيات ديگر قرآن قائل شد كه قمر در حر كت خود طی منازل را مينمايد و اين موضوع امروزه مورد بحث علمای علم هيت است در سوره ياسين آيه ۳۸ مي فرمايد ( والقمر قدر ناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم . )

سیر ماه را مقرر داشتیم در منازل تا وقتي كه باز گردد در آخر منزل از باريكي و زردی و كجی مانند شاخه خرما كه خشك شده باشد از اين آيه استفاده ميشود كه قمر تمام منازل را طی ميكند بجهت آنكه سیر فلک را بدون منازل نميشود فرض كرد و اين خود معنی سیر انتقالی است و رأى متأخرين از علماء هيت نيز مطابق آيه شريفه است بنابر رای آنها دارای سیر انتقالی است ولی اين موضوع با عقیده قدما مطابقت ندارد (۱)

۱ - و آنچه از عقايد مختلفه علماء و آراء آنها در كتب مربوطه نقل شده شش هيئت است اول هيئت - ذيمقراطيسي دوم هيئت بطلاميوسي كه منسوب به بطلاميوس است كه وی كره زمين را ساكن و مركز كليه كرات دانسته است سوم هيئت مصري كه منسوب به مصريين قديم و از تمام جهات با هيئت بطلاميوس مخالف است چهارم هيئت منسوب به نيخوبراهه دانماركي متوفای سال ۱۶۰۱ مسيحي وی مانند بطلاميوس زمين را ساكن و مركز كليه كرات دانسته پنجم هيئت فيساغورسي منسوب به فيساغورس حكيم يوناني كه در سال ۵۹۰ پيش از ميلاد مسيح در ساموس تولد يافته است اين هيئت از ساير آنها بهيئت جديد نزديك تر است ششم هيئت جديد كه منسوب بفلاسفه اروپا است و بعد از مسلمين شروع بنهضت علمی كرده اند و هيئت جديد را به كپرنيك پרוسي ميدانند كه در سنه ۱۵۴۴ مسيحي وفات كرده است آنچه كه از هيئت قديم ميتوان گفت اينستكه اكثر آراء آنها مخالف با براهين قطعيه بوده است چنانچه بعد از نزول قرآن مسلمين توانسته اند با انواع و اقسام طرق اين علم پی برده و خلاف سخنان آنان را ظاهر سازند پيغمبر اسلام و جانشينان او در تمام اين آراء مخالفت كرده و فساد اين سخنان را آشكار ساخته اند ابو بصير خدمت حضرت صادق عليه السلام عرض كرد مردم ميگويند هر گاه فلک تغيير كند فساد رخ ميدهد حضرت فرمود اين عقیده زنديقان است ولی مسلمانان را با اين امر راهی نيست .



## قرآن قائل بکرویت و حرکت زمین است

عده قائلند که زمین بشکل عمودی بر روی پایه های مجهول استوارست بعضی از قدما میگویند که زمین بشکل مخروطی است لکن قرآن قائل بکرویت زمین شده چنانچه امروز کشف گردید که زمین کروی است در سوره معارج آیه ۴۰ میفرماید (فلا اقسم المشارق والمغارب) .

سو گند میخورم بآفریدگار مشرقها و مغربها اشاره بمشارق و مغارب خود خود دلیل کرویت زمین است زیرا هر نقطه از زمین بنابر کرویت برای عده از مردم مشرق و برای عده دیگر مغرب است و رأی جدید نیز مطابق با آیه شریفه است در قدیم کسی قائل باین قول نبود و اگر کسی چنین اظهار میکرد مورد تنفر عامه میگردید تا اینکه بعد از نزول قرآن و گذشتن دوره های جهالت و انقلاب علمی معلوم گردید که زمین نیز حرکت میکند حرکت آن تولید شب و روز و حرکت دیگر تولید ماه و سال که بحرکت وضعی و انتقالی نامیده میشود و نیز در سوره نازعات آیه ۳۰ و ۳۱ تأیید میکند ( والارض بعد ذلك دحیها اخرج منها ماءها ومرعیها )

بعد از آفرینش آسمان جنبانید زمین را و بیرون آورد آب و گیاهان را و آنچه از کتب لغت عرب و موارد استعمال آن استفاده میشود دحو بمعنی راندن و جنباندن است. در قاموس نیز بهمین طریق معنی شده (دحیت الابل) یعنی راندم شتر را از این آیه استفاده میشود که زمین جنبش و حرکت دارد که حرکت وضعی و انتقالی است بنابر رای هیئت جدید و کشفیاتی که شده اجمالا شارع مقدس اسلام در چهارده قرن قبل با بهترین بیان حرکت زمین را تسریع کرده است باز هم در آیات دیگر میفرماید : (جعل لكم ارض ذلولا) .

زمین را خداوند در عین حرکت برای مردم رام کرده است ذلول نوعی از شتر را میگویند با اینکه تندر و است را کب با کمال آسانی از آن استفاده میکند خداوند نیز زمین را تشبیه بذلول کرده زیرا زمین در حرکت خود طور نیست که مردم توجه بحرکت آن ندارند مطلبی که مورد توجه است اینست که علماء اسلام این علم را با



علم نجوم توأم مینمودند (۱)

چنانچه علم شیمی را باطلا سازی توأم میکردند نا گفته نماند که علماء اسلام در اکثر علوم ترقیات کردند و در علم شیمی نیز فوق العاده شدند مورخین بزرگ قائلند که اگر لابراتورهای هزار سال پیشین مسلمین نبود هیچ وقت امثال لاوازیه نمی توانستند قدمی پیش نهند مشهورترین علماء در این فن جابر است (۲) که در قرن هشتم میزیست و دارای تألیفات زیاد است چندین کتاب او را به لاتین ترجمه کرده اند یکی از تألیفات وی که (نتایج التکمیل) موسوم در ۱۶۷۲ میلادی بزبان فرانسه ترجمه و مورد استفاده اروپائیان قرار گرفته است .

## دسته سوم از آیات

### اشاره بشرح حال و تاریخ پیشینیان

تاریخ را از دو لحاظ میتوان مورد بحث قرار داد یکی سیر تکامل تمدن و دیگر از لحاظ وقایع تاریخی و اما از لحاظ اول بحث زیاد احتیاج دارد که مختصر اشاره میکنیم سپس بوقایع تاریخی آن می پردازیم .

تاریخ از لحاظ سیر تکامل تمدن - باید دانست که آیا بشر از آن روزیکه بدنیآ آمده و قدم در این جهان طبیعی گذارده تمام وسائل و لوازم زندگی خود را آماده داشته است یا بتدریج فراهم کرده و بمرور زمان در تهیه آنها همت گماشته اگر بخواهیم بحواشیج اولیه بشر نگاه کنیم و آنچه از قرآن و تاریخ استفاده شود می بینیم که بشر در مرحله اول دارای هیچگونه وسائل نبوده و بمرور توانسته وسائل زندگی را تهیه و مهیا سازد و قرآن باین موضوع اشاره کرده و میفرماید (وطفقا یخسفن علیهما من ورق الجنة)

- ۱ - هیئت علمی است که از کیفیت ساختمان عالم و وضع وقوع اجرام سماوی بحث میکند نجوم علمی است که محاسبه کواکب و تعیین اوضاع را مینماید .
- ۲ - ابوموسی جابر بن حیان از مشاهیر علماء کیمیا و تألیفاتش متجاوز از هزار جلد است وی از شاگردان امام جعفر صادق است چنانچه در مولفات خود مکرر بنام آنحضرت قسم یاد میکند جابر در علم گیاه شناسی مهارتی تام داشت وی در ۱۷۶۵ میلادی میزیست .



آدمی عاری از تمام جهات و لوازم بود حتی لباس برای تهیه لباس به برگهای درختان پناه میبرد حس کنجکاوش و ترقی او را و دار کرد که بوسائل زندگی بپردازد و آشنائی او با عالم طبیعت خود عامل بزرگی در تهیه این لوازم بود که موجبات زندگی و آسایش را فراهم سازد که کم کم توانست افشاندن تخم و شخم زدن را بالفطره بیاموزد و آذوقه برای خود تهیه نماید و از خوردن برگ درختان پرهیزد و از پوست و پشم حیوانات لباس تهیه کند .

آری این بود سیر بشر بسوی کمال و ترقی که تاریخ گواه حال است تا آنجائیکه امروزه بشر توانسته با کشتیها در اقیانوسها سیر کند و با هواپیما با آسمان پرواز نماید و در عمارات آسمان خراش جای گزیند و از درجه ضعف بقوت تمدن برسد .

تاریخ از لحاظ وقایع - و اما تاریخ از لحاظ وقایع زندگی گذشتگان خود موضوع مهمی است که قرآن در موارد متعدده گوشزد نموده و مردم را تنبیه میدهد که در احوال گذشتگان بادقت مطالعه کنند و عبرت بگیرند این طریق برای بیداری بشر طریق خطابه است و قرآن نیز این راه را پیمود و احوال و رفتار گذشتگان را تذکر داد تا بعدیها مرتکب خبط و خطا نشوند و مضمحل نگردند و از تاریخ گذشتگان میتوان استفاده کرد که دسته چطور تمام حیثیات و معنویات زندگی را از دست دادند و خیانات آنان باعث شد که ملت و قوم خود را طعمه فنا و زوال نمودند .

و اما دسته که برای عظمت و معنویات فداکاری کردند و گامهای درست و صحیح برداشتند و حیات معنوی را تأمین کردند مقایسه زندگی این دوسه ما را بیدار میکند و راه و روش را تشخیص میدهیم و مرتکب جنایت و خبط گذشتگان نمیشویم چنانچه خداوند برای بیداری ما در سوره قصص آیه ۷۵ شرح حال بعضی از گذشتگان را بیان میفرماید .

ان قادرون کان من قوم موسی فبغی علیهم و آتیناه من الکنوز ما ان مفاتحه  
لتنوء بالعصبة اولی القوة اذ قال له قومه لا تفرح الله لایحب الفرحین

آنطوریکه موخین می نویسند و مفسرین تفسیر میکنند بنا بر اختلاف قارون پسر عم موسی (ع) یا خواهرزاده موسی بوده است زیرا پدر قارون یصهر بن قامس و پدر موسی



عمران بن قامش که از فرزندان لاوی بن یعقوب است .

قارون در اوائل امر مردی فقیر و بی بضاعت بود سپس خداوند او را مستغنی گردانید و فوق العاده ثروتمند شد و غرور تکبر بطوری دامنگیرش گردید که تمام قوم خود را آزار میداد و میل داشت تمام مردم در تحت حکومت او باشند و بنده و برده او گردند قوم او بوی تذکر دادند که باین ثروت مغرور مشو و بر ما جفا و ستم روا مدار و خوشحال مباش زیرا خواه ناخواه روزی بحال اول بر می گردد و از این آیه نتیجه گرفته میشود که تاریخ زندگي يك فرد از جمعیت در اثر شقاوت و ظلم بکجا منتهی شد قارون از هیچگونه اذیت در باره موسی کوتاهی نمی کرد تا اینکه امر الهی قرار شد که عشر مال خود را بحضرت موسی بپردازد این مرد که نهایت علاقه بمال دنیا داشت و آن عشق او را وادار بهر گونه خیانت و اذیت مینمود و متحمل همه چیز امری نشد بنای توطئه را گذارده و با عده همدست شد و بآنها ترزیق کرد که موسی بفکر افتاده از مال ما غارت کند و بعد از اطمینان از یاران خود قرار بر آن گذاردند که زن فاجره را حاضر و بآوردن پول بوی در مجمع عمومی بگویند که موسی مرتکب زنا شده است آن زن فاجره چنین کرد در مجمع عمومی فریاد زد که موسی ما را نهی از زنا میکند و خود مرتکب میشود حضرت موسی فرمود ای زن شاهد تو کیست زن ناچار حقیقت را گفت که قارون بمن طلا داده تا چنین نسبتی بر شما نهادم حاضرین از این جریان سخت بر آشتند موسی نفرین کرد زمین شکافته گردید قارون و تمام ثروتش بزمین فرو رفت خدای توانا در این آیه مهم ضمن تاریخ احوال قارون بمردم گوشزد میکند اول آنکه بدانیم ثروت و مال دنیا نباید آدمی را فریب دهد و دچار دیو شهوت نماید که ظلم و ستم بمردم روا دارد زیرا همان ظلمها باعث برباد رفتن ثروتها و نابود گشتن آنهاست .

دوم آنکه نتیجه میگیریم که عمل نيك و تقوی بهترین سرمایه زندگی است و پرهیز گارانرا نمیشود با حربه تهمت و دروغ لکه دار نمود و هدف مقدس آنها را از بین برد .

بسی جای تأثر است که در جامعه ما مردم نالایق آلوده زیاد شده اند که در هیچگونه



تهمت و دروغ و افتراء زدن باك ندارند سوم اينكه فهميديم كه عزت و ذلت دست خدا است چنانچه ميفرمايد (تعز من تشاء و تذلل من تشاء بيدك الخير).

اوست كه عزت ميدهد بهر كه بخواهد و ذلت ميدهد بهر كس كه اراده كند ساير مردم نمیتوانند در مقدرات و اراده او راهی پیدا کنند و این حقیقت قابل انكار نیست كه توجه بخدا بزرگترین عظمت و مجد يك ملت و عدم توجه بذات او موجب هلاكت است چنانچه ميفرمايد .

( مثل الذين اتذرو من دون الله اولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً وان ادهن البيوت لبیت العنكبوت لو كانوا يعلمون )

سوره عنكبوت آیه ۱۴ ميفرمايد آنانكه اختيار كردند بغير از خدا ولی و بزرگی برای خود مثل عنكبوتی را مانند كه اختيار نماید خانه را همانا كه سست ترین خانه های خانه عنكبوت است هیچگونه استحکامی ندارد و عنكبوت هر چند دور خود می تند زندانی برای خود می سازد و خانه او سست و مبسوط است دل بستن بغير از خدای قادر توانا مانند دل بستن بخانه بی سقف و دیوار سست كه بخواهد در سرما و گرما در آن زندگی كند مردان عاقل و دانا هرگز بر چنین بساطی تکیه نكند الا بر ذات حق كه تکیه گاه و پشتیبان همه است چنانچه در همان سوره عنكبوت در آیه ۴۳ ميفرمايد .

( وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون ) این مثلها را بیان كردیم برای مردم جهان و نخواهند فهمید نتیجه آنرا مگر دانشمندان و دانایان كه تعقل در حقایق مینمایند .

## قرآن و ذوالقرنین

بعضی از مفسرین نقل کرده اند كه یهود مشركین را مأمور كردند كه از حضرت خاتم الانبیاء در موضوع سه مسئله سؤال كنند یکی در قسمت روح و یکی در قضیه اصحاب كهف و سومی درباره قضایای ذوالقرنین كه اجمالاً در قرآن در سوره كهف آیه ۸۲ تا ۹۶ بآن اشاره شده .



وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ ذِكْرًا أَنَا مَكْنَالُهُ فِي الْأَرْضِ وَ  
 آتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا فَاتَّبَعْ سَبَبًا حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي  
 عَيْنِ حَمِئَةٍ وَ وَجَدَ عَنْهَا قَوْمًا قُلْنَا يَاذَا الْقُرْنَيْنِ امَّا تَعَذِّبْ وَ امَّا اَنْ يَتَّخِذَ فِيهِمْ  
 حَسَنًا قَالَ امَّا مِنْ ظَلَمٍ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يَرُدَّ إِلَى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَكِرًا وَ امَّا مِنْ  
 آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ الْحَسَنَى سَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا .

ازتو درباره ذوالقرنین می پرسند (ای محمد (ص) بگوزود باشد که بیان کنم در  
 قضیه او مادادیم قدرت و توانائی از برای او در زمین و فراهم کردیم اسباب هر کاری را  
 پس او متابعت کرد آن اسباب را تا اینکه رسید در محل فرورفتن آفتاب یافت که خورشید  
 در دریای سیاهی غروب میکند و در همان محیط جمعیتی را دید گفتیم ما که ای ذوالقرنین  
 یا آنرا عذاب نما و یاراه راست و نیک را درباره آنان پیش گیری اگر کسی ظلم کند پس  
 هر چه زودتر او را مجازات خواهیم کرد و نزد پروردگارش بازگشت خواهد کرد  
 و خداوند او را بشدت عذاب خواهد داد و اما اگر کسی ایمان آورد و عمل نیکو انجام  
 داد از برای او است پاداش خوب و زود است که بر او فرمان دهیم کاری را که آسان باشد.  
 در تاریخ زندگی ذوالقرنین اختلافات شده چنانچه در آیاتی که درباره ذوالقرنین در  
 قرآنست اشکالاتی کرده اند مثل صاحب کتاب الهدایه که نسبت بآیات ذوالقرنین  
 اعتراضاتی نموده اجمالاً صرف نظر از اعتراضات بشرح حال ذوالقرنین و یا جوج  
 و ما جوج مختصر آمی پردازیم و آنچه از کتب سایر علماء و دانشمندان دست آمده نقل  
 خواهیم کرد .

## کلمه ذوالقرنین

آنطوریکه از تاریخ حالات ذوالقرنین استفاده میشود و مفسرین در اطراف آن  
 بحث داشته اند در دو موضوع است یکی کلمه ذوالقرنین و دیگر ذوالقرنین کیست و  
 اما کلمه ذوالقرنین اختلافات زیاد شده بعضی از تفاسیر نقل از پیغمبر اسلام کرده اند که  
 چون وی مشرق و مغرب را پیمود باین اسم ملقب گردید و بعضی بر آنند که در وقت  
 ولادت جلوسرش بالای پیشانی دورشته موی سفید داشته که بجهت ظرافت و لطافت



آن موهای سپید رنگ را میچیدند و مانند دوشاخ وا می داشتند از این رو ذوالقرنین خوانند و برخی قائل شده اند که در زمان اسکندر چون دو قرن از مردم گذشته بود لهذا بذالقرنین ملقب گشته است و زمره گویند چون این مرد طواف مشرق و مغرب را کرد باین اسم معروف شد و دسته عقیده دارند که خداوند عالم مسخر گردانید از برای اسکندر ذوی القرنین نور و ظلمت را بدین لحاظ بذوالقرنین خوانده شده است این خلاصه اقوال مختلف در کلمه ذوالقرنین .

## ذوالقرنین

اشتباهی شده بین اسکندر مقدونیه که بغلط شهرت ذوالقرنین پیدا کرده و بین اسکندر ذوالقرنین و آنچه مورد نظر قرآنست غیر از اسکندر بن فیلفوس (فلیپ) یونان است چنانچه مورخین بزرگ هم بهمین طریق شرح داده و بین این دورا فرق گذاشته اند زیرا بطور مسلم اسکندر یونانی بمشرق و مغرب زمین نرفته و بحدود ظلمات شمال و سد چین نرسیده و تنها مکانهایی که اسکندر یونانی رفته ایران و روم و عراق و هند و افغان بوده است .

ولقب ذوالقرنین برای اسکندر یونانی بی اساس و بی پایه است و آنچه از کلمات بزرگان استفاده میشود ذوالقرنین یکی از پادشاهان یمن و از مردان درستکار بوده است نام اصلی او بنابر روایتی که از حضرت امیر المومنین علی علیه السلام نقل شده صعب بن عبدالله است که از ملوک حمیر می باشد و بعداً بهمان جهاتی که نقل شد ملقب بذوالقرنین گردید و نیز اختلافات در نبوت او شده است .

بعضی گفته اند که اسکندر پادشاه و بعضی قائلند که نبی است برای روشن شدن قضیه روایتی از حضرت امیر علیه السلام نقل شده بیان میکنیم که حضرت در جواب سائل که پرسیده بود اسکندر پادشاه است یا نبی فرمود ( لا نبی و لا ملک بل کان عبداً صالحاً ضرب علی قرنه الايمن قی طاعته الله فمات ثم بعثه الله ف ضرب علی قرنه الايسر فمات بعثه الله فسمی بذی القرنین).



منظور صدور روایت است که حضرت فرمود ذوالقرنین نه نبی است نه پادشاه بلکه بنده صالح و درستکار خدا بود .

### سیر ذوالقرنین

ذوالقرنین از یمن که مکان اصلی او بود قدم بطرف آفریقا گذارد و مصر و سایر بلاد گردش کرد تا اینکه رسید بدریای آتلانتیک که آنروزه منتهای معموره کره بود زیرا در آن زمان هنوز نامی از آمریکا نبوده ذوالقرنین در مسیر خود بدریا نوردی پرداخت و غیر از آب و آفتاب چیزی ندید وی آفتاب را هرروزه مشاهده میکرد که بآب فرو میرود چنانچه قرآن بیان فرمود که عرب آنرا حین حمئه میخواند گویا دریای سیاه بود (بعضی از قراء بالف وبدون حمزه قرائت کرده اند حامیه) اجمالاً بآب سیاه رنگ تفسیر نموده اند چنانچه از ابازر غفاری نیز بهمین مضمون روایت شده میگوید وقتی با پیغمبر اکرم بودم در وقت غروب حضرت فرمود (اتدري يا ابازر اين تغرب هذه قلت الله ورسوله اعلم قال فانها تغرب في عين حاميه).

آیا میدانی ای ابوزر که این آفتاب کجا غروب میکند جواب دادم خدا و رسولش آگاه ترند فرمود غروب میکند در آب سیاه و آخرین چشمه گرم در لسان پیغمبر (حمئه) (حامیه) استعمال شده بالف وبدون حمزه بالجمله اسکندر از خط سیر خود منحرف گشته و بطرف مشرق آن رهسپار گردید قرآن میفرماید .

ثم اتبع سبأً حتى اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم يجعل لهم من سترأ كذا لك و قد احطنا بما لديه خبراً ثم اتبع سبأً حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوماً لا يكادون يفقهون قولاً).

پس متابعت کرد سبب روایاتی که رسید بمحل طلوع خورشید یافت مردمی را که خورشید بر آنان میتابد با اینکه آن مردم لباس ندارند اینست قضیه ذوالقرنین پس پیروی کرد سببی را تا اینکه رسید بین دو کوه یافت مردمی را که زندگی میکردند و سخن را هم نمی فهمیدند (و چون ذوالقرنین طرف مشرق رهسپار شد



از خطوط - خشکی گذشت تا بدامنه دیوارهای چین رسید آنطوریکه مورخین نوشته اند در آنمکان بطوری مردم وحشی و نژادهای جنگلی پابرهنه ولخت بودند که مزاحم سایرین که تقریباً متمدن بودند میشدند عده از مردم متمدن آندیار دور ذوالقرنین جمع شده و کمک سدسازی از آن خواستند تا از این اقوام وحشی جلوگیری بعمل آید زیرا ذوالقرنین و اطرافیاناش درسدسازی ماهر بودند که در مواقع هجوم سیل دریمن سدها بنا کرد ذوالقرنین تقاضای مردم آندیار را پذیرفت و شروع بسدسازی نمود چنانچه قرآن درذیل آیات ذوالقرنین آیه ۹۵ تا ۹۷ بیان کرده :

(آتونی زبرالحدید حتی اذا ساوی بین الصدفین قال انفخوا حتی اذا جعله ناراً قال آتونی افرغ علیه قطراً فما استطاعوا ان یظهروه وما استطاعوا له نقباً) .

بیاورید نزد من قطعات آهن را و میان دو کوه راسپر کرده تا اینکه پارچه های آهن را مانند آتش قرمز کرده سپس امر کرد بیاورید مس گداخته را که بر آن بریزم بعد از عمل ذوالقرنین و ساختن سد آن وحشیان نتوانستند بر بالای آن کوه بروند یا نقبی بزنند ) .

بعضی از مورخین قائلند که اسکندر سد مزبور را تعمیر کرد و مکانهایی از آن که در اثر مرور زمان و یا شکستن همان وحشیان خراب شده بود اسکندر بساختن همان سد و تعمیر آن پرداخت و آن شکافها را پر کرد چنانچه قرآن بیان فرموده که اسکندر کرد که دیگر وحشیان نتوانستند نقب بزنند و گویا این سد در زمان امپراطور چین موسوم به (شیدتوانک) ساخته شده بود و این مرد درسه قرن قبل از حضرت مسیح در مملکت چین پادشاهی داشته و این سد را برای جلوگیری از طوائف وحشی ساخته بود چنانچه ذکر شد از این مدت سوراخها و رخنه هایی در آن ایجاد شد که ذوالقرنین تمام آن شکافها را تعمیر و محکم کرد که تا مردم از دست فرقه وحشی نجات یابند زیرا این وحشیان هر گاه که بشهر حمله میبردند هیچگونه رحمی بر جان و مال مردم نمیکردند زنهار و کودکان بیگناه را میزبودند .



## اقوال مختلف در یاجوج و ماجوج

(قالوا یا ذوالقرنین ان یأجوج و مأجوج مفسدون فی الارض ) گفتند ای ذوالقرنین یاجوج و مأجوج فساد کننده در زمینند مورخین دریاجوج و مأجوج اختلاف کرده اند و هر يك از دانشمندان سخنی در این باب گفته که ناچار اقوال بعضی را نقل میکنیم تا حقیقت امر روشن گردد علامه طبرسی در یاجوج و مأجوج این طور بیان فرموده :

( ان یأجوج و مأجوج مفسدون - فی ارضهم فسادهم انهم - کانوا یخرجون فیقتلونهم و یأکلون لحومهم و دوابهم ) .

این دو طایفه فساد کننده در زمینند و هر گاه که خروج میکردند از آن مردم میکشتند و گوشت آنانرا میخوردند و همچنین گوشت حیوانات آنها را لکن علامه طبرسی بیان نکرده که اینان از کدام طائفه اند و بعضی قائلند که این دو طائفه از نژاد یافتانند علامه سید هبة الدین شهرستانی در این باره گوید این اقوام وحشی تاتاری همان نژاد تر کیست که بنامهای مختلف خزر و ترغیر آن در صدر اسلام مشهور بودند و آنها را در لسان اخبار همان یاجوج و مأجوج مذکور در قرآن بیان کرده اند :

خزر بفتح خا اسم ولایتی که در شمال دریاست و آن دریا باسم آن موسوم گردیده و آن دریا را دریای آبسکون و دریای مازندران و حاجی ترخان و دریای گیلان نیز خوانند و باب الابواب که آنها را دربند گویند در ساحل دریای خزر واقع شده و از بناهای معروف انوشیروان عادل است که در قدیم آنها را ایران دژ مینامیدند اکنون در تصرف دولت روسیه است شاید این همان سد یست که در هر زمان پادشاهی برای آسایش مردم آنها را محکم میکرد و تناسب با همین طائفه را دارد که علامه سید هبة الدین نقل کرده از ترك و تاتارند که در همان مکانها تا قفقاز زندگی میکنند و این دیوار یست که از سنگ و سرب ساخته شده که سیصد ذرع طول دارد ارتفاعش محاذی رؤس جبال و در چند جای آن دروازهائی از آهن نصب کرده که چون آنها را می بستند راه آمد و رفت مسدود میشد ) و آیا این اسم را عرب از کجا و بچه قسم تلقی کرده



کسی از علما بحث و تعقیب کافی در آنها ننموده‌اند و چون اکثر اهل عربیت آنرا عجمی شمرده‌اند بایستی (جیم) آنرا مصری و (لام) آنرا عجمی دانست یعنی یا كوك و ما كوك باشد که گاهی آنرا بعین معجه تبدیل میکنند مثل کرام و جرام و غرام و كمرک و جمرک و تلگرام و تلغراف بنابراین میشود اصل آن قوم یا کرواز اسلاف یا غورو ما کرواز اسلاف ماغور که در حدود قفقاز میزیسته‌اند باشد که همان حدود دریای خزر است عبدالله بن عبدالله بن خرداد به از یکی از مترجمان دربار خلیفه معتصم حکایت می‌کند که معتصم در خواب دید که این سد شکافته شده پنجاه نفر به آنجا فرستاد که تا آنرا به بینند و این پنجاه تن از راه باب‌الابواب و خزر به آن جایگاه رفتند و دیدند که آن سد از پاره آهن‌هایی که میان آنها را با سرب آب شده بهم پیوسته‌اند بنا شده و آن سد را دری بود مقفل و حفظ آن بعهده مردی بود که در آن نزدیکی جای داشت و آن پنجاه تن پس از آنکه این سد را دیدند برگشتند این بود مختصری از حالات یأجوج و مأجوج که قرآن بآن اشارت فرموده است.

## کلمات ابوریحان بیرونی

### در باره ذوالقرنین

ابوریحان بیرونی در کتاب آثار الباقیه در فصلی که حقیقت ذوالقرنین را بیان میکند چنین گوید قصه‌های ذوالقرنین و کارهای او در قرآن حکایت شده که هر کس آیات مخصوص باخبار او را بخواند خواهد دانست که او مردی قوی و صالح و شجاع بود و خداوند باوقدرتی و سلطنتی بزرگ بخشیده و او را از مقاصدی که در شرق و غرب زمین داشت که عبارت از فتح بلاد و ریاست و فرمانروائی بر عباد باشد متمکن کرده بود و او تمام کشور های روی زمین را يك کشور گردانید و از مسائل مسلم که می‌شود در آن دعوی اجماع نمود این است که ذوالقرنین در شمال زمینی داخل بظلمت شد و دورترین آبادانی‌های روی زمین را مشاهده کرد و با بشر و میمون‌ها جنگ‌های خونین نمود و از خروج یأجوج و مأجوج بیلادی که در مشارق زمین و شمال



زمین بود جلو گیری کرد و از طغیان این دو قوم اینطور ممانعت نمود که از شکافی که باید ایشان خارج شوند قطعاتی از آهن که با سرب آنها را بایکدیگر التیام داده بود دیوار و سدی ساخت چنانکه صنعتگران هم این قبیل کارها میکنند .

ابوریحان بعد از آنکه نقل بعضی از اقوال میکند بدین نکته رسیده خاتمه میدهد و آن این است برخی گفته اند که ذوالقرنین ابو کرب است شمر بر عرش بن افریقس حمیری است و از این جهت چنین نامیده شده که دو گیسوی او بر روی شانه او بوده و او بمشرق و مغرب زمین رسید و شمال و جنوب را پیمود و بلاد را فتح کرد و مردم را بزیور فرمان خود آورد.

یکی از مقاول یمن ( پادشاهان کوچک یمن را مقاول گویند ) که اسعد بن ربیعه بن مالک بن صبیح بن عبدالله بن زیاد بن یاسر بن تنغم حمیری باشد در شعری که گفته بذوالقرنین افتخار میکند .

ملکا علا فی الارض غیر معبد

فی عین ذی حماء و ثا ط خرم د

اسباب ملک من کریم سید

حتی تقضی ملکها بالهد هد

قد کان ذوالقرنین قبلی مسلماً

فرای مغیب الشمس وقت غروبها

بلغ المشارق و المغرب یتبغی

من قبله بلقیس کانت عمتی

نزدیکتر بصواب این است که از میان همه این گفته ها حق همین قول آخر باشد زیرا ذواء فقط بیمن منسوب اند و از ذوء کسانی هستند که نامهای ایشان از کلمه ذی خالی نیست مانند ذی المنار و ذی الاذعار و ذی الشناتر و ذی نواس و ذی جدن و ذی یزن و غیره و اخبار ذوالقرنین را که ذکر کرده اند بحکایاتی که قرآن از او ذکر کرده شبیه تر است.

اماسدی را که او ساخته در ظاهر قرآن نص نیست که کجای زمین بوده و کتبی که مشتمل بر ذکر بلاد و مدن است مانند جغرافیا و کتب مسالك و ممالك این طور میگویند که یا جوج و مأجوج صنفی از اترک شرقی هستند که در اوائل اقلیم پنجم و ششم جای دارند.

معذک محمد بن جریر طبری در کتاب خود گوید که صاحب آذربایجان



در روزگاری که آنجا را فتح کرد شخصی را از طرف خود فرستاد و آن سد را در پشت خندقی خیلی محکم دید این بود خلاصه مطالبی که ابوریحان بیرونی درباره ذوالقرنین گفته است.

## سخنان ابوالکلام آزاد

### درباره ذوالقرنین

ابوالکلام آزاد دانشمند بلندپایه درباره ذوالقرنین نظراتی دارد که در نشریه (ثقافة الهند) منتشر گردیده است این دانشمند قائل است که مفسرین مرتکب اشتباه اند و در کلمه ذوالقرنین که بمعنی شخص دوشاخ دار است پادشاهی باین اوصاف در تاریخ ضبط نشده است وی قائل است که باید تاریخ ذوالقرنین را در کتب یهود جستجو کرد و با سفر عهد عتیق رجوع کرد و آیات وارده در این باب را تجزیه و تحلیل نمود و شخص نامبرده را در قرآن پیدا نمود.

سپس در این باره گوید که اسفار اشعیه و برمیاه که از کتب دینی یهود است چنین استفاده میشود که ذوالقرنین همان (کورش کبیر است) وی اشاره میکند که صحت این گفتار با مجسمه که در کنار شهر مرغاب کشف شده است تطبیق میکند و کورش را در صورتی نشان میدهد که دو بال از دو جانبش گشوده است و دو شاخ بصوری شاخهای قوچ روی سر دارد و با دست راست خود بجلو اشاره میکند و لباسی که در بر دارد شبیه لباسهای پادشاهان بابل و ایران است و این موضوع بقدری از نظر تاریخ پرارج است که دانشمندان آلمانی بقصد تماشای آن بایران سفر کرده اند سپس طرز لشکر کشی و فتوحات او را نقل و با آیات قرآن تطبیق میدهد و اثبات میکند که ذوالقرنین همان کورش کبیر است و بس (۱).

---

دانشمند محترم آقای صدر بلاغی در قصص قرآن و فرهنگ قصص قرآن که کتابی است بسیار پرارج با قلمی متین در کلمه ذوالقرنین تمامی آن مقالات را که بقلم ابوالکلام است ترجمه کرده و بچاپ رسیده است.



## فصل هفتم

### در تاریخ حیات شخصیتها از زشت و زیبا

#### کلمات واقدی درباره علی علیه السلام

واقدی نامش محمد بن عمر بن واقد و کنیتش ابو عبدالله از مردم مدینه بود و در شهر بغداد زیستن گرفت و در فن مغازی و سیرت و فتوح اسلامی و اختلاف مردم در حدیث و فقه و احکام و اخبار بارع بود و کتابهای بسیار تألیف کرد.

ابن الندیم در فهرست گوید از آن پس که واقدی جهان را بدرود گفت ششصد کتابدان بر جای گذاشت و هر کتابدانی را دو مرد حمل میداد و او را دو غلام نویسنده بود که در شب و روز بکار نوشتن مشغول بودند و در سال ۱۳۰ از مادر بزاد و در سال ۲۰۷ در گذشت.

ابن الندیم گوید واقدی شیعی بود و تقیه میکرد و او همان کسی است که گوید علی علیه السلام معجزه پیغمبر بود همچون عصا که معجزه موسی و همچون زنده کردن مردگان که معجزه عیسی بود و من این را ندانستم که واقدی خود بر چنان مضمونی در احادیث و قوف یافته است و یا آنکه بر اثر تتبع و استقصائی که در تاریخ مدهش و حیرت انگیز آن مرد بزرگ نموده بدین نکته رسیده است که علی علیه السلام معجزه پیغمبر است هر چه هست سخنی ایست درست و در نهایت متانت و اعتبار بحکم اینکه اعجاز نشانه راستی و درستی دعوت هر پیغمبر است چندانکه بر اثر مشاهدات آن نتواند منصب پیغمبری او را انکار کردن بر راستی باید گفت که علی علیه السلام معجزه



پیغمبر است چنانکه قرآن معجزه او است.

هست قرآن مرترا همچون عصا  
کفر هارا در کشد چون اژدها  
تو اگر در زیر خاکی خفته‌ای  
چون عصایش دان نو آنچه گفته‌ای

## روایت ابو داود

ابوداود از پیغمبر (ص) چنین روایت کرده است (والمراة راعية علی بیت بعلها وولده وهی مسئولة عنهم) زن پاسدار خانه شوهر و فرزندان اوست و مسئولیت آنان را عهده‌دار می‌باشد و مفاد این حدیث تفسیر صحیح آیه (و قرن فی بیوتکن) می‌باشد ایضاً ابوداود از پیغمبر (ص) روایت کرده است (الجمعة حق واجب علی کل مسلم فی جماعة الاربعة عبد مملوك وامرأة اوصبی او مریض) نماز جمعه بر هر مسلمانی که در اجتماع زندگی میکند واجب است مگر چهار کس بنده مملوک یا زن یا کودک یا بیمار و نیز بخاری از امام عطیه روایت کرده است (قالت نهینا عن اتباع الجنائز) ما زنان از تشییع جنازه‌ها ممنوع شده‌ایم.

## اعتراض ام‌سلمه بعایشه

ام‌سلمه هنگامیکه از اقدام عایشه مطلع شد نامه‌ای بدو نوشته که تمام آنرا ابن‌قتبه در کتاب (الامامة والسیاسة) و ابن‌عبدربه در کتاب (العقد الفرید) نقل کرده‌اند که چه باشد عایشه را مورد طعن قرار داده و موعظه میکند و می‌گوید همانا قرآن کریم دامن‌ت را بر چیده است تو آنرا مگستر آیا فراموش کرده‌ای که رسول خدا ترا از تجاوز از حد خود در امور دینی بازداشت اگر در حالتی که سوار شتر بوده کوه‌ها و بیابانها را منزل بمنزل می‌گردیدی با پیغمبر روبرو میشدی جواب پیغمبر را چه میگفتی عبدالله بن عمر میگفت که (بیت عایشه خیر من هودجها) خانه عایشه از کجاوه بهتر است و نیز گفتار ابی‌بکره که در صحیح بخاری نقل شده (مانجوت من فتنه وقعة الجمل الا لما تذکرت من قول رسول الله ان یفلح قوم ولو امرهم امراة)



از فتنه جنگ جمل نجات نیافتم مگر برای تذکر فرمایش پیغمبر (ص) که فرموده  
است هرگز رستگار نمیشوند ملتی که زمام امور خود را بدست زنی بسپاند.

### اعتراض امیر المؤمنین (ع) بر عایشه

پس از ثنای پروردگار همانا از منزلت بیرون آمده و بامن نبرد میکنی به تصور  
این که در راه خدا - و رسول خشمگین شده ای خواستار امری هستی که از حدود  
وظایف تو بیرون است زنان را با جنگ - و اصلاح بین مردان چه کار است از پی  
خونخواهی عثمان بیرون آمده بجان خودم سو گند آنکسی که ترا بمیدان جنگ  
کشانده و بنافرمانی خدا و ادارات کرده است گناهش از گناه کشندگان عثمان  
بیشتر است .

### سعید بن عاص

معاویه در سال ۴۹ هجرت سعید بن عاص را والی مدینه و مروان بن حکم را  
عزل نمود و بسعید نوشت که خانه مروان را خراب کند و تمام اموال او را ضبط کند  
سعید در این باب با معاویه مکاتبه کرد دفعه دوم نیز در اجرای حکم خود اصرار کرد باز سعید  
اقدام ننمود و کاغذها را نگاهداشت سال پنجاه و چهار سعید از حکومت مدینه معزول  
شد باز مروان منصوب گردید و از سوی معاویه دستور داده شد که خانه سعید را مه دوم  
کند و اموال او را ضبط نماید مروان عمه گذاشت که خانه سعید را ویران کند  
سعید گفت ای مروان آیا خانه مرا خراب میکنی گفت آری - معاویه حکم کرده  
است اگر ترا مأمور میکرد که خانه مرا خراب کنی البته اقدام میکردی سعید گفت  
من این کار را نمی کردم و نکردم آنگاه غذاهای معاویه را نشان داد مروان گفت پس  
چرا بمن معلوم نکردی گفت من چنین گمانی بر تو نداشتم معاویه میخواهد بمیان ما  
کدورت اندازد و مروان گفت تو از من بهتری و از تخریب خانه سعید منصرف شد سعید  
نامه معاویه نوشت و او را از حکمی که کرده بود سرزنش و عتاب نمود معاویه اعتذار  
و احضارش کرد سعید سال نخست هجرت تولد یافته و سال ۵۹ در گذشت .



## از کلمات حضرت رضا ع

(صدیق کل امرء عقله و عدوه جهله) دوست هر مردی عقل اوست و نادانی دشمن اوست.

### ولید بن یزید بن عبد الملك

ولید از حیث عقیده و اخلاق همپایه یزید بن معاویه بلکه از او بدتر بود ولید بی شرمانه در حالیکه بیادشاهی رسید منکر نزول وحی بود چنانکه گفت (و يلعب بالخلافة هاشمی بلا وحی اتاه ولا الكتاب).

فسق و فجور و افعال شنیع ولید بجائی رسید که یحیی بن زید بن علی بن الحسین در خراسان بر ضد ولید خروج کرد گروهی انبوه بگرد او آمدند و از خلیفه وقت اعراض کردند کار بجنگ کشید نصر بن سیار نماینده بنی امیه در خراسان بدفع یحیی سپاهی فرستاد و جنگ افتاد در اثنای حرب حربۀ به پیشانی یحیی خورد با آن صدمه در گذشت سراورا بریده بولید فرستادند و جسدش را بدار زدند. گویند تا خروج ابو مسلم بر سر دار ماند ابو مسلم آنرا پائین آورد نمازش خواند و دفن کرد اهل خراسان تا یکسال هر تازه مولود را یحیی نام گذاردند و عده بمدت یکسال در نیشابور سیاه پوشیدند و آن جمع را سیاه پوشان گفتند.

مردم از بیم بالاتی و ستمگری ولید را فاسق لغب دادند چون مدت یکسال و دوماه و چند روز از تاریخ حکمرانی او گذشت بستوه آمده بادستیاری یزید بن ولید شبانه هجوم برده او را در منزلش پاره پاره کردند (در سال ۱۲۵ یا ۱۲۶)

### ابن زبیری

بضم زاء و فتح ب و سکون ع از شعرای قریش بود مردم مسلمان و پیغمبر را هجوم میکرد سپس پیش پیغمبر آمد و اعتذار کرد توبه او پذیرفته شد پیش از اعتذار در جنگ احد اشعاری ساخته و در آن انکار وحی را کرده بود.



لعبت هاشم بالملك فلا  
خبر جاء ولا وحى نزل  
یزید بن معاویه بهمان اشعار تمثل کرد ولید هم با اندك تغییر لفظی آنمعنی را  
تکرار نمود .

### کلمات زمخشری

زمخشری در ربیع الابرار گوید که ابو ثابت برام سلمه وارد شد ام سلمه باو  
گفت آفرین بر تو وقتی که دلها پیرو از آمد دل تو کجا پرید گفت دلم در پشت سر علی ع  
پیرو از آمد ام سلمه گفت توفیق سعادت یافتی قسم بآنخدائی که جانم بدست اوست شنیدم  
از رسول اکرم که میفرمود علی با حق و قرآن است و قرآن با علی (ع) و هر گز از هم جدا  
نگردند تا بر لب حوض کوثر بر من وارد شوند ...

### ابو العباس فضل ابن یحیی بر مکی

سخی ترین برام که بود چنانکه گویند روزی محمد بن ابراهیم الامام ( ابراهیم  
امام همانست که ابو مسلم خراسانی بخلافت او انقراض بنی امیه میکوشید مروان حمار  
ابراهیم را کشت و او خلافت را بر برادرش سفاح وصیت کرد ) نزد فضل آمد و جعبه ای  
با خود آورد که داخل آن گوهرهای بود بدو گفت کسر آمد تا عواید و زیادی حوائج  
مرا مقروض و خجالت میکشم آنرا بکسی اظهار نمایم تقاضا دارم که شما این جعبه را  
بعنوان رهن بتاجری که معاملات دارید و بسپارید و هزار هزار درهم برای من تحصیل  
کنید فضل گفت اطاعت ولی شرطش اینست که امروز را در اینجا بسربری محمد روز  
را در آنجا بماند فضل همان جعبه را با هزار هزار درهم بمنزل او فرستاد و از وکیل وی  
رسید گرفت وقت غروب محمد بمنزل برگشت دیدم جعبه را آورده اند و هم مبلغی  
را که خواسته بود بسیار مسرور شد ...



## گفتار صدر الثمالهین در تفسیر آیه و قلنا یا آدم اسکن

خلاصه بیانات آن دانشمند بزرگ اینست که انسان کامل در بدایت حالاتش و ابتدای وجودش مقاماتی و درجاتی دارد چنانچه در انتهای امرش نیز مقامی و موقعیتی پیدا مینماید و اول مقام او وجود وی است در علم حضوری حق تعالی که خلیفه و نماینده او باشد در زمین و در آن مقام عهد و میثاق از او گرفته شد.

مقام دوم مقام مسجودیت وی است که ملائکه مأمور شدند سجده کنند برای آدم در بهشت در روح و عالم قدس که موقع ظهور تمامی صور اسماء الهیه است. مقام سوم محل تعلق روح ببدن است در عالم علوی سمائی و آن بعد از عالم اسماء است که بواسطه روح حیوانی که واسطه بین عقل و این بدن کثیف است.

تحقق پذیرفته و انسان بهمین روح لطیف حیوانی در عالم اشباح داخل میگردد و در مرتبه حیوانی و بهشت ابدان اشاره بهمین مرتبه دارد و قوله تعالی (یا آدم اسکن الخ) مقام چهارم هبوط وی است بسوی عالم ارض و تعلق وی باین بدن ظلمانی که ترکیب شده از اضداد و منشاء عداوت و فساد و حجاب او است از عالم معاد - تا اینجا بتنزلات انسان از فطرت اصلیه بانتهاء میرسد پس از آن در مرتبه عود بمبداء و باز گشت بفطرات در قوس صعود و سیر نزولی و رد امانات باهلش نیز مقاماتی دارد.

### هبوط

هبوط در لغت بمعنی تنزل و سقوط نمودن از مرتبه عالی بامکان عالی بردانی و گاهی هبوط گویند و مقصود انتقال از مکانی بمکانی است چنانچه در کتاب کریم فرموده (اهبطوا مصرأ) منتقل بمصر گردید.

## کلمات ابن ابی الحدید در باره حسین ع

ابن ابی الحدید گفته اگر گویند حسن و حسین پسران پیغمبرند گویم هستند چه خداوند در آیه مباہله فرماید (ابنائنا) جز حسن و حسین را نخواسته و خداوند



عیسی را از ذریت عیسی شمرده و اهل لغت خلافتی ندارند که فرزندان دختر از نسل پدر دخترند و اگر کسی گویند که خداوند فرموده است ( ما کان محمد (ص) ابا احد من رجالکم).

یعنی نیست محمد (ص) پدر هیچ يك از مردان شما در جواب گوئیم که محمد را پدر ابراهیم بن ماریه دانی یا نه دانی بهر چه جواب گفتند جواب من در حق حسن و حسین همان است همانا این آیه مبارکه در حق زید بن حارثه وارد شد چه او را به سنت جاهلیت فرزندان رسول خدا می شمردند خداوند در بطلان عقیدت ایشان این آیه فرستاد که محمد (ص) پدر هیچیک از مردان شما نیست و لکن نه آنست که پدر فرزندان خود حسن و حسین و ابراهیم نباشد.

در کتب عامه روایت شده که حضرت رسول (ص) دست حسنین را گرفت و فرمود در حالیکه اصحابش جمع بودند ای قوم آنکس که مرا دوست دارد ایشان را دوست دارد در قیامت با من در بهشت خواهد بود و بعضی این حدیث را نظم کرده اند...

اخذ النبی ید الحسنین و صنوه	یوما و قال و صحبه فی مجمع
من ودنی یا قوم او هذین او	ابویرهما فالخلد مسکنه معی

## سخنان آدم متز آلمانی

این دانشمند آلمانی در کتاب (الحضارة اسلامیه فی القرن الرابع الهجری) می نویسد در قرن چهارم هجری عادت بر این بود که در لیله الوقود برای دفع مضرت بخور بر آتش میریختند و در آن شب ملوک آتش می افروختند و حیوانات وحشی را در آتش میکردند و پیرندگان را در شعله آن پیرواز می آوردند و بیاده گساری و لهو و لعب بسر می بردند.

آنگاه نقل میکند که مشهورترین شب آتش افروزی در قرن چهارم در سال ۳۲۳ هجری بود زیرا در این سال سپهسالار (مرداویج) امیر بلد در غرب ایران دستور داد تا مدتی پیش از شب مقرر از کوهها و نواحی دور دست همزم فراهم سازند و بطرف زرین رود در نزدیکی اصفهان حمل کنند و نیز فرمان داد تا نفت و آلات و ابزار آتش بازی و



استادان آن فن را جمع آوری کردند و شمع‌های بسیار بزرگ تهیه کردند و در سراسر قله کوه‌ها و تپه‌های مجاور توده‌های انبوه همیزم و خار ترتیب دادند و کلاغ‌ها و بازها از اطراف شکار کردند و گردوهای پرازنفت بمنقار و پاهایشان آویختند و در مجلس خاصی مرداویج مجسمه‌ها و ستون‌ها بی نظیر از شمع ترتیب دادند تا آتش افروزی بر سر کوه‌ها و تپه‌ها و صحراها بوسیله پرندگان در ساعت معین اجراء شود پس از آن در صحرا سفره عظیم بگسترند و بالوان طعام بطور بی سابقه بپاراستند پس همه تشریفات فراهم شد و وقت آن رسید که با اطرافیان بصرف شام و شراب مشغول شود از خیمه بیرون آمد در اطراف گردش کرد و آن تشریفات را کم و بی اهمیت شمرد زیرا وسعت بیابان مانع از آن بود که آن وسائل و اسباب در نظرش جلوه کند از این رو خشمگین شد و بخیمه خود رفت و گلیم بر خود پیچید و پشت بجمعیت کرد و بخفت...

### حدیث از پیغمبر

اذا كان امراء کم شرار کم واغنیاء کم بخلاء کم وامور کم الی انساء کم فبطن الارض خیر لکم من ظہرها - ترجمه (اگر اشرار شما امیر شما باشد و اغنیاء شما بخیل و امور شما بنهای شما تفویض گردد مرگ از برای شما نیکوتر است از زندگی).

### داستان غلام سیاه

غلام سیاهی در روزگار امیر (ع) دزدی کرده بود امیر علیه السلام امر فرموده دست غلام را ببرند (ابن کوا) از غلام پرسید (من قطع یمینک قال قطع یمینی یعسوب الدین وقائد الغر المحجلین وسید الوصیین صادم الابطال المنتقم من الجہال الہادی الی الرشاد والناطق بالسداد امام المؤید وصی الاحمد بن عم الرسول سیف اللہ المسلمون لیث بنی غالب علی بن ابیطالب علیہ السلام).

نگه دارنده اورنگ شاهی

نکوداننده تنزیل و تأویل

بریده دست من دست الهی

بریده دست من استاد جبریل



## معاویه و شعبه بن غریض

وقتی معاویه در خانه کعبه شعبه بن غریض را دید کس نزد وی فرستاده احضارش کرد فرستاده معاویه بشعبه گفت امیر المؤمنین ترا میخواهد شعبه گفت مدتی ایست امیر المؤمنین ( مقصود وی حضرت علی علیه السلام بوده ) شهید شده است آنگاه نزد معاویه رفت و بعنوان خلافت بوی سلام نکرد معاویه گفت آنزمینی که در تیسما داشتی چه کردی شعبه گفت هنوز هست از محصول آن برهنه را می پوشانم و به همسایگان کمک میدهم معاویه گفت آنرا میفروشی شعبه گفت آری معاویه پرسید چند شعبه گفت شصت هزار دینار و اگر بمحصول قبیله آفت نرسیده بود آنرا به هیچ قیمت من فروختم معاویه گفت در هر صورت قیمتش را گران گفתי شعبه گفت اگر این زمین متعلق بیاران خودت بود آنرا بشصت هزار دینار میخریدی و اهمیت نمیدادی ولی چون مال من است اینطور میگوئی معاویه گفت حالا که بهای زمین را گران گفתי اشعار پدرت را که در مرثیه خود گفته برایم بخوان شعبه آن اشعار را خواند معاویه گفت بسیار نیکو گفته و بهتر آنست که راجع بمن باشد زیرا من از پدرت اولی هستم شعبه گفت هم دروغ میگوئی هم پست هستی معاویه گفت فرض که دروغ میگویم چرا پست هستم شعبه گفت برای اینکه تو در جاهلیت و اسلام مانند مردار بودی و هستی زیرا در جاهلیت با پیغمبر (ص) و قرآن جنگیدی تا آنکه خداوند ترا مغلوب ساخت اما در اسلام فرزندان پیغمبر را از حق خود محروم ساختن تو آنی که پیغمبر خدا تو و پدرت را مانند بنده آزاد نمود معاویه گفت پیر مرد احمق شده او را بلند کنید غلامان شعبه را از جا بلند کردند .

## سخنان امیر علیه السلام

اصبغ بن نباته گوید علی فرمود بدیار شما آمدم این عبا و این بارو بنه و این مال سواری را داشتم اگر از آنجا رفتم و جز آنچه آورده ام با خود بردم من در جرگه بدکاران خواهم بود دیگری روایت کرده که فرمود ای اهل بصره چرا خواطر شما



از من رنجیده این را خانواده من بافته‌اند اشاره به پیراهن خود کرد کنایه از آنکه من چیزی از شما نبرده‌ام و چیزی جز این پیراهن ندارم آنرا هم خانواده‌ام فراهم نموده‌اند .

## گفتار غزالی در معانی معنوی و روح نماز

غزالی در احیاء العلوم راجع بمعانی باطنیه نماز کلامی دارد که خلاصه آنرا ترجمه مینمائیم چنین گوید معانی باطنیه نماز مندرج درشش چیز است ۱ - حضور قلب ۲ - تفهم ۳ - تعظیم ۴ - هیبت ۵ - رجاء ۶ - حیا ..

حضور قلب - مقصود از حضور قلب این است که قلب را خالی گرداند از غیر چیزیکه بآن تکلم مینماید یعنی دلش و فکرش مشغول بنماز باشد و حواسش توجه بکلمات و هرگاه دید فکرش جای دیگر سیر میکند توجه بنماز کند ....

تفهم - وراء حضور قلب است و آن این است که نماز گذارد در حال قرائت به معانی و اسرار قرائت و اذکار توجه داشته باشد و بداند که چه میگوید ....

تعظیم - معنی ایست غیر از حضور قلب و فهم کلمات نماز .. آقا وقتی با غلام خود تکلم مینماید غلام با اینکه متوجه بکلمات آقا و ملتفت معانی کلمات هست بزرگی آقا را نیز در نظر دارد .

هیبت - خوفی است ناشی از عظمت مثلا خوف از عقرب را هیبت نمیگویند و نیز کسی که بر خورد نماید بامر بزرگی بدون خوف آنرا هائب نمیگویند خوف از مهابت و بزرگی او است ولو آنکه ضرری از او متوجه نباشد .....

رجاء - چه بسا شخصی از هیبت و بزرگی سلطان، خائف و ترسان است و رجاء و امیدواری بفضل و احسان وی ندارد بنده نیز خائف باشد از حق تعالی که در اثر گناهان مستحب عقاب و سخط خداوندی است و هم امیدوار باشد بفضل و کرم بی‌انتهای او در حدیث هم اشاره شده که خوف و رجاء در عید باید مثل دو کفه ترازو و بقدر هم باشد .....



حیاء - غیر از باقی معانی است و آن از ادراک قصور و عدم ایتان بوظایف عبودیت  
پدید میگردد .....

## معاویه و مرد کوفی

پس از واقعه صفین مردی از اهل کوفه سوار بر شتر بدمشق آمد و ناگهان مردی  
از اهل دمشق بروی تاخت که این مرد کوفی ناقه (شتر ماده) مرا از صفین ربوده است  
و کشان کشان او را نزد معاویه برده پنجاه نفر گواهی دادند که ناقه متعلق بآن  
مرد دمشقی است معاویه فرمان داد ناقه را از کوفی بگیرند و بدمشقی بدهند کوفی  
که این صحنه را تماشا میکرد فریاد زد که ای امیر اصلاً این شتر ناقه (ماده) نیست  
این شتر جمل (نر) است معاویه گفت حکمی صادر شده باید اجراء گردد پس از متفرق  
شدن مردم مرد کوفی را در پنهان خواست قیمت شتر را پرسید و دو برابر آنرا بمرد  
کوفی داد باو مهربانی بسیار کرد و آهسته بوی گفت که پس از بازگشت بکوفه از  
قول من بعلی علیه السلام بگو که با صد هزار نفر از اینان بجنگ تو میآیم که میان  
شتر نر و ماده فرق نمیگذارند .

## سخنان عمرو بن عاص و قتل عمار

عمار از یاران حضرت رسول اکرم (ص) بود حضرت مکرر بوی میفرمود ای  
عمار تو را گروه ستمگر و بدنهاد میکشند و این فرمایش در گوش مردم ماند تا اینکه  
جنگ صفین پیش آمد و عمار یاسر بیاری امیر علیه السلام بجنگ پرداخت و بدست  
سپاهیان معاویه شهید شد مردم متوجه فرمایش پیغمبر شدند ولی عمرو عاص برای  
گمراه ساختن آنان میگفت علی و یارانش گروه ستمگر هستند که عمار را از خانه اش  
بمیدان جنگ آوردند و بگشتن دادند و مردم نادان پذیرفتند و نادانی آنها باندازه بود  
که معاویه موقع رفتن بمیدان جنگ صفین در روز چهارشنبه برای یارانش نماز جمعه  
خواند و کسی بوی اعتراض نکرد .....



## قصه امرء القیس و تمسك امیر علیه السلام باو

امراء القیس وقتی که پدرش مرد در میان قبایل عرب در بدر می‌گشت که خود را وابسته بقبیله کند و این از عادات دیرینه عرب بود اول بقبیله (جدیله) وارد شد که نام او طریف بود پس از آنجا به قبیله (خالد) وارد شد بنو جدیله در همین وقت که در جوار خالد بود بر او حمله بردند و او را غارت کردند شترها و گله او را ربودند همینکه این خبر با مرء القیس رسید قصه را بر خالد گفت وی گفت شترهای سواری خود را به من ده تا آنها را تعقیب کنم این کار را کرد خالد سوار شد از عقب آنها تاخت گفت ای بنی جدیله غارت بر جوار من بردید گفتند وی جوار تو نیست گفت چرا این هم شتر سواری او است آنها بر گشتند و او را از شترهای سواری بزیر آوردند و قول دیگر گوید خود خالد شترها را بالا کشید این خبر با مرء القیس رسید هوش از سرش پرید امرء القیس این دو قصه غارت را در شعر جانگداز بیان کرده است ....

فدع عنك نهياً صیح فی حجرا قه      ولكن حديثاً ما حديث الرواحل

یعنی از قصه پر غصه آن غارت و نهب که سرو صدایش بهر ناحیه رفت بگذر و لکن از داستان بگو که مرا خیره کرده این شعر چون از زبان امیر المؤمنین گذشت جانگداز تر شد .

امام (ع) مصرع اول را با سوزی خواند و بجای مصرع دوم فرمود (هلم الخطب فی ابن ابی سفیان) متاثر بود که شعر را تمام نکرده از گرفتاری عجیب معاویه یاد کرد آری این همسایگان دروغی بودند که بر علی علیه السلام تاختند و اقدی می‌گویند عمر بن ثابت سراسر شام را قریه بقریه میرفت داخل هر قریه می‌شد کارکنان معاویه دستگاه گردان‌های او اهل قریه را جمع می‌کردند سپس او سخنرانی می‌کرد و می‌گفت ایها الناس علی بن ابیطالب مرد منافقی است در لیلۃ العقبه خیال داشت شتر پیغمبر را رم دهد که پیغمبر (ص) بیافتد و کشته شود پس او را لعن کنید گوید اهل قریه لعن می‌کردند بقریه دیگر میرفت .  
(لعنت بر معاویه و اتباع او)



## معاویہ و عبدالرحمن بن حسان بن ثابت

### شاعر معروف

عبدالرحمن بن حسان بن ثابت از شعرای زمان معاویہ غزلی سروده و اشعاری در باره دختر معاویہ گفت آن موقع معاویہ در نہایت قدرت خلافت بود یزید کہ این وضع را دید قدرت پدر را دانست بمعاویہ گفت عبدالرحمن بن ثابت را بکش معاویہ پرسید چرا یزید گفت برای خواهرم غزل گفته معاویہ پرسید چه گفته است یزید گفت حسان گفته است شب بی خواب ماندم و از ماندن در (جیرون) خسته شدم معاویہ گفت جہنم کہ بی خواب ماند و جہنم کہ در جیرون خسته شد بہ من و تو چه یزید گفت او شعر دیگری ہم گفته (آنقدر در شام در غربت ماندم کہ کسانم بمن بد گمان شدہ اند) معاویہ گفت پسر جان اگر کسانش باو بد گمان شدہ اند تو چرا خشمگین هستی یزید گفت آخر شعرهای دیگری ہم گفته .

(دختر معاویہ مانند مروارید درخشانی است کہ تازہ از صدف در آمدہ معاویہ گفت واقعاً راست یزید گفت آخر میگوید (پہلو بہ پہلو باوی بکاخ سبز رفتیم) معاویہ گفت شاید اینطور نبودہ است ) .

اما بعضی از نزدیکان معاویہ بوی تذکر دادن اشعار عبدالرحمن در دهن ہا افتادہ باید اورا تنبیہ کنی معاویہ گفت ضرری ندارد خودم جزای اورا خواہم داد . معاویہ عبدالرحمن شاعر را فرا خواند و بسیار باو خوشروئی کرد و بعداً گفت این اشعار تو برای من اسباب درد سر شدہ است تو برای یک دخترم غزل سرودی و از دختر دیگری نام نبردی و اورا بجان من انداختی عبدالرحمن گفت واقعاً من بد کردم حق بجانب دختر دوم شماست اما برای این یکی اشعار بہتری خواہم گفت .

عبدالرحمن شروع بگفتن شعر برای دختر دوم معاویہ کرد معاشقہ بازی بہانہ بہت داد و ہمین مطلب باعث رسوائی این شاعر شد زیرا معاویہ بیش از یک دختر نداشت و مردم در بارہ شاعر می گفتند غزل اولی را ہم دروغ گفته است .



## ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب

قرآن یاد آور است برای کسی که دارای قلب باشد یعنی کسیکه واجد مرتبه قلب است استعداد دارد که این قرآن متذکر شده قوه واسطه‌داری که در کنون ذات اوست بظهور و بکمال خود برساند و این قلب دارای دو چیز است (یلٰی الحقّی) (ویلی الخلقی) و از این جهت همچنانکه او را مجمع البحرین نامند ملتقی العالمین نیز گویند و بدین سبب او را عرش الرحمن در حدیث تعبیر کرده‌اند.

(قلب المؤمن عرش الرحمن) گنجایش ندارد مرا زمین و نه آسمان گنجایش دارد دل بنده مؤمن من).

عرفا این قلب را ورقاء یعنی کبوتر نامند و عقل را عقاب نامند و اما مجمع البحرین خواندند و چون محل اشراقات انوار و تجلیات جمال و جلال است ملتقی العالمین است چنانکه در دعای عرفه حضرت سیدالشهداء است (انت الذی اشرقت الانوار فی قلوب اولیاءک حتی عرفوک)

## سلیمان بن عبد الملك و آوازه خوانی

میگویند سلیمان بن عبد الملك آوازه خوانی را خوش نداشت هنگامی در اردوگاه خود آوازی شنید فوری دستور داد خواننده را بیاورند تا در حضور وی آواز بخواند آوازه خوان تمام سعی خود را بکاربرد و آواز دلنوازی برای خلیفه خواند همینکه آواز او تمام شد سلیمان گفت بخدا سوگند این آوازه بگوش من مانند صدای گاو نر است در موقع دیدن ماده و گمان نمیکنم هیچ ماده‌ای این صدا را بشنود و تحریک نشود. سپس دستور داد آوازه خوان را همان ساعت اخته کنند بفرمان سلیمان عدّه از آوازه خوانهای مدینه را اخته کردند سلیمان شبی در بادیه روی پشت بام نشسته بود و با ندیمان خود شب نشینی داشت آخر شب به کنیزك خود گفت آب وضو حاضر کن هنگامیکه کنیز آب روی دست سلیمان میریخت صدای آوازه بلند شد حواس کنیزك پرت شد



فردای آن روز آوازه خوان را دستور داد اخته کنند .

سلیمان گفت شتر ماده با آواز شتر نر و کبوتر نر و زن با آواز مرد بطرب درمیآید .

## عبدالملك بقرآن امانت كرد

عبدالملك بقدری خودرأی و خود كام بود كه برای پیشرفت كار خود بهر نوع قوای قهریه متوسل میگشت اگرچه با احكام دین مخالف بود شاید تصور شود كه عبدالملك این روح خشن را از والی تند خوی و ستمگر خویش حجاج آموخت و این تصور اشتباه است زیرا عبدالملك پیش از آنكه خلیفه شود تظاهر بدین داری میکرد و همینكه خلیفه شد پشت پا بدین زد و میگویند موقعی كه مرده خلیفه شدن بعبدالملك رسید وی در اطاق خویش مشغول قرآن خواندن بود و تا این خبر را شنید قرآن را تا کرده گفت بعد از این دیگر با تو کاری ندارم و تا زنده ام از تو جدا هستم .

از آنرو جای تعجب نیست كه چنین خلیفه بوالی خود حجاج دستور دهد كه كعبه را با منجنیق بكوبد و در میان مسجد كعبه سر عبدالله زبیر را ببرد در صورتی كه كعبه و اطراف آن بموجب قوانین اسلام محل امنی است و كشتار در آن حرام است ولی سپاهیان كعبه سه روز تمام در آنجا كشتار كردند و خانه كعبه را ویران ساختند پردهای آنرا آتش زدند و این عمل در تاریخ اسلام بی سابقه بوده است و همینكه از كار كعبه فارغ شدند بمدینه رو آوردند آنجا را قتل عام كردند و هر در بسته دیدند آتش زدند تا آنجا كه قبطیها و نبطیها قرآن را لگدمال کرده شمشیر بدوش بر زنان قریش تاختند مقنعه از سرشان كشیدند و خلخال از پایشان در آوردند ...

## حدیث

یا هشام ان الله على الناس حجتين حجة طاهرة وحجة باطنية فاما الظاهرة فالرسل والانبياء والائمة واما الباطنة فالعقول - ترجمه ای هشام خدا را بر مردم دو حجت و



برهان است یکی برهان ظاهری که رسولان و انبیاء و پیشوایانند و برهان باطنی عبارت از عقل و خرد است ....

## امام حسن ع و معاویه

معاویه بن ابی سفیان وقتی امام حسن علیه السلام با او عقد مصالحت بست و سلطنت بر او راست آمد و همگان گردن بر اطاعتش نهادند بر منبر رفت و گفت که من باشما کار زار نکردم تا نماز کنید و روزه بگیرید و زکوة بدهید و حج گذارید بلکه برای آن با شما بجنگیدم که بر شما میروم و فرمانروا باشم .

و البته کسیکه مانند معاویه یگانه مقصودش ملکرانی است در راه رسیدن بآن ریختن خون بی گناهان و درهم شکستن ضعیفان و رزم دادن با حق پرستان دریغ ننماید و هر آن کاری که مقصود او را جلو تر برد بی پروا بآن دست زند .

## معاویه و خوارستگاری برای یزید

معاویه بن ابی سفیان در اوقاتی که مروان والی مدینه بود با او نوشت اما بعد نظر باینکه امیر المؤمنین دوست دارد که صلح و صفا بین او و خاندان هاشم برقرار گردد لذا میل دارد دختر عبدالله جعفر را بعقد یزید در آورم .

مروان استاندار مدینه جعفر را احضار کرد و با او این سخن را در میان گذاشت لکن او جواب داد که او را خالی است که بدون اجازه آن دختر را نتوان شوهر داد مروان با حضرت حسین علیه السلام که چند فرسخی بود بعد از مراجعت بمدینه مذاکره کرد حضرت فرمود دختر باید راضی باشد حضرت بدختر فرمود پیشرعمویت که شرافت او بهتر و حسب و نسب و فضیلتش زیادتر است بر خاندان معاویه دختر جواب داد آنچه مختار شماست مرا قبول افتد .

حسین علیه السلام مروان را پاسخ گفت و فرمود بمعاویه بنویس این وصلت انجام نگیرد و دختر راضی نشود برای یزید فکری دیگر کنید مروان گفت ای حسین



علیه السلام تو مانع شدی که این وصلت انجام و این پیوند محکم گردد زیرا معاویه میل داشت صله رحم کند حضرت فرمود میل دختر نیست .

## اجتماع ده تن از اصحاب پیغمبر بر علیه عثمان

ابن قتیبہ در کتاب السیاستہ والامامہ گوید ده تن از اصحاب پیغمبر انجمن شدند و نامه بعثمان نوشتند و در آن نامه مخالفتہائی کہ عثمان با سنت پیغمبر و روش شیخین کرده بود بدین ترتیب رقم کردند - پنج يك غنائم افریقیہ را بمروان بخشیدی (در این نامه پنج يك غنائم افریقیہ را بنام مروان آورده) در صورتیکہ ابن ابی الحدید گیرنده را عبداللہ بن ابی سرح نوشته و چون ابن قتیبہ و ابن ابی الحدید هر دو مورخ مطلع بشمارند شاید این کار در دو بار صورت گرفته باشد ) با آنکہ در آن حق خدا و پیغمبر و خویشان پیغمبر و یتیمان و بی نوایان بود در ساختمان طریق افراط سپردی و هفت خانہ در مدینہ بساختی يك خانہ برای نائلہ و يك خانہ برای عایشہ و خانہای دیگر را بر دیگر دختران و خانوادہ ات مروان از خمس اموال قصرها ساخت مشاغل و حکومت ہارا میان خانوادہ و جوانان و پسران بنی امیہ نہادی در صورتیکہ نہ بشرف صحبت پیغمبر رسیدہ اند و نہ در کارها مجرب و آزمودہ اند و لید بن عقبہ را بوالیگری کوفہ برگزیدی و لید در حال مستی نماز صبح را با مسلمین چہار رکعت گذارد و گفت اگر بخواہید بکر کعت دیگر بر آن بیافزایم - و حد را بر آن اجرا نکردی و ہمی آنرا بتأخیر افکندی مہاجرین و انصار را از ہر کاری بر کنار کردی و با ایشان در کارها و قضایا مشورت نکردی سبزہ زارہای اطراف مدینہ را خاص بنی امیہ نمودی و مسلمین را از نزدیک شدن بآنها منع کردی از زاق و اراضی و دہش ہا را بہ اشخاص اختصاص دادی کہ ادراک صحبت پیغمبر نکردند و با این وصف نہ بمیدان رزم بادشمن روند و نہ از حوزہ اسلام دفاع کنند بر جای (درہ) (چوب تأدیب) کہ دو خلیفہ پیشین آنرا بکار بردند تازیانہ بکار بردی و تو نخستین کسی باشی کہہ بر پشت مردم تازیانہ بکوفتی (این روح حساس کہ حتی از بدعت تازیانہ نگذرد بسیار مورد ستایش است دریغ کہ عثمان و پس از وی معاویہ طبقہ حساس را خفہ کردند .



## ورود پیغمبر (ص) بمکه و سخنان ابو قحافه

روزی که پیغمبر بمکه وارد شد ابو قحافه پدر ابو بکر چون از هر دو چشم نابینا بود دختر خود را که قریبه نام داشت فرمان کرد تا عصای او را کشد و بر فراز کوه ابو قبیس برد آنگاه گفت ای دختر چه می بینی گفت لشکر عظیم می نگرم و مردی در میان آن لشکر بهر سو جنبش کند گفت آن والی وقائد لشکر است دیگر چه می بینی قریبه گفت آن لشکر پراکنده شده ابو قحافه دانست که آن لشکر هم اکنون بمکه در آید گفت البیت البیت یعنی باید بخانه شد گویند هم آن زمان صفوان بن امیه و عکرمه بن ابی جهل و دیگر مردم چنانکه مذکور شد با خالد بن ولید رزم میداد و حماس بن قیس بن خالد الدلی نیز بخانه آمده اصلاح صلاح جنگ همی کرد زنش گفت این بهر چیست گفت از برای محمد (ص) و اصحاب او است میخوام از ایشان برای خادمی اسیر کنم گفت وای بر تو این گونه سخن کم کن که اگر محمد (ص) را به بینی خویش را فراموش کنی حماس گفت هم اکنون ترا خواهم نمود و با سلاح جنگ بیرون شد و با مردم عکرمه و صفوان پیوست زمانی نگذشت که مردم قریش شکسته شدند و حماس نیز بگریخت و بدرب سرای خود شتافت و درب بکوفت زن بگشود حماس خود را به اندرون خانه انداخت زن بتمسخر باو گفت چه شد آن خادم که مرا وعده کرده گفت این سخن بگذار و درب محکم به بند زن گفت نه ترا گفتم آهنگ قتال محمد (ص) ممکن که تو مرد این میدان نیستی حماس در جواب زن این شعر بخواند ....

والله لو شاهدتنا بالخدمه (۱)	اذ فر صفوان و فر عكرمه
يقطعن كل ساعد و جمجمه	ضرباً ولا نسمع الا غمغه (۲)

## داستان جنگ تبوك و جانشین علی (ع)

وقتی که پیغمبر عازم جنگ تبوك شد دسته از منافقین اجازت خواستند که



در مدینه بمانند و با خود مذاکره کردند که اگر سفر پیغمبر طول کشد و یا در تبوک کشته شود خانه پیغمبر را غارت کنند و عیالات پیغمبر را از مدینه بیرون نمایند جبرئیل به پیغمبر خبر داد که علی علیه السلام را در مدینه بجای خود باز گذارتا منافقان از آن قصد که دارند باز ایستند و مردم بدانند که خلافت بعد از تو او راست پیغمبر علی (ع) حاضر ساخت منبر و محراب را با وسپرد و حمایت عشیره و حراست بلاد را بعهده او گذاشت علی (ع) عرض کرد که در تمام غزوات باشم ابودم چطور این بار مرا در مدینه میگذاری حضرت جریان را بعلی (۲) مکشوف کرد سپس زنان خود را فرمود علی را بر شما خلیفه کردم فرمان او را بپذیرید سپس کوچ فرمود چون پیغمبر از مدینه دور شد عدّه از منافقین گفتند پیغمبر از علی کدورتی دارد که او را با خود نبرد و بر بهانه او را در مدینه گذاشت امیر علیه السلام را این سخن گران آمد لباس جنگ بپوشید در پی پیغمبر روانه شد و در منزل اول خدمت پیغمبر رسید و عرض حال کرد که مردم این گونه سخن کردند .

(فقال له النبی ارجع یا اخی الی مکانک فان المدینه لاتصلح الابی اوبیک فانت خلیفتی فی اهل بیتی و دار هجرتی و قومی اما ترضی ان تكون منی بمنزلة هارون من موسی الا انه لانی بعدی ) .

عدّه از علما بر آنند که این کلمات نص بر خلافت علی است و اگر در آن سفر کار بجنگ میرفت هر گز خدا و رسول علی را در مدینه نمیگذاشتند علی (ع) بمدینه مراجعت کرد و این شعر انشاء فرمود ....

و اهل الاراجیف و الباطل	الا باعد الله اهل النفاق
فخلاک فی الخایف الخاذل	یقولون لی قد قلاک الرسول
کهرون موسی ولم یأتل	فقال اخی انت من دونهم

## هارون و جعفر بر مکی

در تاریخ برامکه ضبط شده که هارون دستور داد جعفر را کشتند و سرش زابه



خراسان فرستاد تا در میان مردم بگردانند و بدن او را دو قسمت کرد قسمتی را بجانب غربی باب الطاق و نصف دیگر را بباب شرقی بیاویخت بغارت خانه‌های ایشان فرمان داد و بآتش بیداد خود بسوخت برامکه مردمان نیکوکار بودند احسان و کارهای نیک و آثار پسندیده در جهان بگسترده و در حق مردم فتوت و کرم مبذول داشتند لاجرم مردم در بغداد بگرددار جعفر جمع شدند ناله و ندبه میکردند - و اشعار رثاء میسرودند باین هم قناعت و کفایت نمی نمودند بلکه بسب و لعن قاتل او می پرداختند خبر بهارون رسید این معنی بروی بغایت گران و سخت آمد مردم را از این کار نهی کرد اطاعت فرمان نکردند گروهی را بضرب تازیانه منع نمود مفید نیفتاد امر کرد منادی در دو طرف ندا کند که هر که بدار جعفر نزدیک شود ووی را مرثیه گوید هزار تازیانه اش بزنند اگر در زیر شکنجه جان دهد جسدش را نزد جثه جعفر بدار آویزند و اگر زنده ماند در حبس ابد بماند بعد از این ندا مردم جرأت نزدیکی بدار را نداشتند .....

## ورود معاویه بکوفه

معاویه از نخیله بیرون شد و آهنگ کوفه کرد خالد بن عرفطه از پیش روی او سوار بود و حبیب بن حمار بیرق او را بر دوش میکشید و بدینگونه میرفتند تا بشهر کوفه رسیدند و از باب الفیل وارد مسجد جامع شدند ابو الفرج اصفهانی در مقاتل الطالبین گوید عطاء بن سائب از پدرش حدیث کرد که روزی امیر المؤمنین علی بن ابیطالب بالای منبر بود مردی از در در آمده گفت یا امیر المؤمنین خالد بن عرفطه بمرد فرمود بخدا قسم نموده است دومی وارد شد گفت عرفطه بمرد حضرت فرمود نموده است سومین مرد از در در آمد و گفت خالد بن عرفطه بمرد فرمود بخدا قسم نموده است و نمی میرد تا از این درب مسجد در آید و بباب الفیل اشارت کرد و بیرق خلافت و غوایت را - حبیب بن حمار بر دوش بکشد مردی از میان مسجد برخاست و گفت یا امیر المؤمنین منم حبیب بن حمار و منم از دوستان و شیعیان تو فرمود سخن همانست



که گفتم ..... پدر صائب گفت خالد بن عرفطه پیشرو معاویه بود و حبیب بن حمار بیرق دار او و معاویه هم چنین داخل مسجد شد اعمش گفت صاحب این خانه و اشارت بخانه صائب پدر عطاء کرد این حدیث را از امیر المؤمنین علی بن ابیطالب شنید سپس معاویه بحضرت امام حسن گفت برخیز و خطبه ایراد کن حضرت فضایل و مناقب خاندان نبوت و فساد معاویه و اتباع او را بر شمرد معاویه گفت ما را چکار که او را وادار کنیم خطبه ایراد کند و خود ما را رسوا کنیم .....

## مدح یکی از صحابه از امیر (ع) و جواب حضرت

یکی از صحابه امیر المؤمنین شرح مبسوطی در مدح آنحضرت و اظهار اطاعت از او امرویی بیان کرد امیر در جواب او فرمود کسیکه خدا در دلش بزرگی است باید غیر خدا در نظرش کوچک باشد و آنکه نعمت خدا بروی بزرگتر است و لطف حق بیشتر شامل حالش شده بر او واجب تر است که چنین باشد بدترین حالات و الیان امر اینست که مردم درباره آنها چنین گمان کنند که از مدح خوششان میآید و بنای کارشان بر تکبر و مفاخره نهاده شود من میل ندارم که بگمان شما چنین برسد که من از مدح و توصیف خوشم میآید من الحمد لله اینطور نیستم بر فرض هم که مدح و توصیف خوشم بیاید برای فروتنی در مقابل حق تعالی بآن تن نمیدادم تا آنچه شایسته خدا است درباره خود بکار نبرده باشم بسا کسانی باشند که در کارهای خوب امتحان دهند از مدح و توصیف خوششان بیاید ولی من چنین نیستم من اگر کار خوبی هم بکنم نباید مرا مدح کنید برای آنکه وظیفه خود را در برابر خدا و شما انجام داده‌ام که اگر انجام نمیدادم مسئول بودم پس با من آنطوریکه با جباران و ستمگران سخن گفته میشود سخن نگوئید و با من مجامله و تملق نکنید و اگر حقی بخواهید بمن بگوئید و مرا بوظیفه خویش توجه سازید گمان نکنید بر من گران می‌آید نه بر من گران نمی‌آید حق را بگوئید و پروا نکنید زیرا کسیکه شنیدن حقی که باو گفته شود یا عدالتی که بوی پیشنهاد شود باو گران باشد عمل بآن بروی گران تر خواهد بود .....



## مادر ودائی نزد اعراب

تعصب نژادی اعراب بیشتر از طرف پدر بوده است و همه مردم متمدن دنیا نیز نژاد پدری را بر مادر مقدم میدانند در عین حال عربها بر نژاد مادری هم تعصب داشتند عربها زن را تا مادر نشده بود خواهر میدانستند ولی همینکه زن مادر میشد احترام زیادی پیدا میکرد و از آنجهت مادران - خویش را بیش از زنان خود احترام میگذازدند و میگفتند زن قابل تعویض است ولی مادر عوض شدنی نیست مثلاً (صخر بن عمر بن شریح) برادر خنساء شاعره نامی موقعی که بجنگ بنی اسد رفت از ربیعۀ بن ثور ضربت سختی خورد ربیعۀ طوری به صخر نیزه زد که حلقه‌های زره به پهلویش فرو رفت و بحال بدی در بستر بیماری افتاد مادرش و زنش سلیمی مدتی پرستاری او مشغول بودند روزی زنی بدیدن آنها آمده از سلیمی زن صخر حال بیمار را پرسید سلیمی گفت نه میمیرد نه خوب میشود صخر این راشنید و قصیده‌ای در شکایت از زن خود گفت که ترجمه پاره‌اش اینست (زنم از دست مرد به تنگ آمده اما مادرم هم چنان مرا - پرستاری میکند و ای بحال مردی که زن و مادر را برابر بداند .....)

## عثمان و کلیدار بیت المال

دکتر احمد رفاعی در مجلد اول از کتاب عصر المأمون گوید میان عثمان و خازن بیت المال رسیدگی و پیچیدگی بود و دینداران هوشمند از این روی در سیاست مالی عثمان طعن میزدند و همان رمیدگی و رنجش خاطر خازن بیت المال از بهترین مدارك اینان بود عثمان باو میگفت تو خزانه دارمائی هر آنچیز که بتو دهیم بستان و در ضبط گیر و هر وقت بخاموشی گرائیدیم تو خاموش باش خزانه دار در پاسخ میگفت بخدا سوگند دروغ میگوئی چه من خزانه دار تو و خانواده تو هستم بلکه خازن بیت المال مسلمین هستم و در روز جمعه حالیکه عثمان خطبه میخواند کلید بیت المال را بیاورد و بمسلمین گفت گمان عثمان اینست که من گنجور او و تیره او هستم لکن من خود را



جز گنجور مسلمین نمیدانم همانا این کلیدهای بیت المال شماست و آنها را بطرف مسلمین - افکند عثمان آنها را برگرفت و بزید بن ثابت سپرد .....

### سخنان فرید و جدی

فرید و جدی در دائرة المعارف گوید معاویه در ولایت شام بسیار مال میاندوخت و همی اموال را گرد میکرد تا بوقت حاجت آنها را مصرف نماید و میگفت مال مال خداست مراد فرید و جدی آنست که وی او را در پیشرفت سیاست خود بکار میبرد نه در حال فقر و بیچارگان معاویه از این جنایات بسیار داشت که قلم از شرحش عاجز است.

### سخنان علی علیه السلام

اینطور خبرم رسید که (بسر) به یمن سر در آورده بخدا سو گند گمان میبرم که این قوم بر شما غلبه یابند بواسطه ۱- اجتماع آنان بر باطل خود و تفرقه شما از حق خود ۲- سرپیچی شما از امام خود در راه حق و اطاعت آنها از امام خود در راه باطل ۳- امین بودن آنها نسبت بصاحب خود و خیانت شما بسا لا خود ۴- بدستکاری آنان در داخله خود و خرابکاری شما نسبت بداخله خود - من اگر یکی از شماها را امین بر کاسه چوبین قرار داده آنرا در تحت نظر او بگذارم ترس آن دارم که دسته آنرا بپند چرمین آنرا بردارد و ببرد بارالها من از آنها مملول شده من از آنها خسته شده آنها از من خسته شده اند پس بعوض آنها بمن بهتری بده (مراد دیدار پیغمبر ص) و عوض من بآنها امیری لایق خودشان بده (مراد معاویه) روایت شده که همان روز دعای امام (ع) حجاج بن یوسف بدنیا آمد یا کمی بعد ....

### معاویه و قیس بن سعد بن عباد

یعقوبی در تاریخ خود (ص ۲ ص ۱۹۲) گوید با معاویه در کوفه در ذی القعدة سال ۴۰



بیعت شد مردم برای بیعت او احضار شدند مردی احضار می شد میگفت والله ای معاویه من با تو بیعت میکنم و من بیزارم از تو من با کراه آمده ام معاویه میگفت بیعت کن که خدادر مکر و خیر کثیر قرار داده دیگری می آمد و میگفت پناه بخدا میبرم از خود تو یا از نفس تو - و قیس بن سعد بن عبادہ آمد معاویه گفت کن انما قیس قیس گفت من کراحت داشتم از مثل این روز را معاویه گفت ساکت باش خدایت رحمت آرد قیس فرمود من کوشش کردم و بسا حرص زدم که بین روح و جسدت پیش از امروز تفرقه بیاندام لکن خدا ابا کرد جز آنچه خود میخواست او میگفت پس امر خدا را رد میکن گوید پس قیس رو بمردم برگردانید و گفت ای مردم مکرر برای شما عرض شد شرب جای خیر. خواری بجای عزت. کفر بجای ایمان قرار گیرد امروز را بخود دیدید که بعد از ولایت امیر المؤمنین و سید مسلمین و ابن عم رسول ولایت شمارا ( طلیق بن طلیق ) دارا باشد تا در چوپانی خود شمارا بستم چرا دهد و بیا تعدی و تحمیل بیجا شمارا سیر دهد چگونه بر این بدبختی ماندید یا خدا مهر بر قلبهای شما زده است و شما تعقل نمیکنید ...

## طارق بن زیاد و فتح اندلس

طارق چو بر کناره اندلس سفینه سوخت  
گفتند کار تو بنگاه خرد خطا است

دوریم از سواد وطن باز چون رسیم  
ترك سبب ز روی شریعت کجا رواست  
خندید دست جانب شمشیر برد و گفت

هر ملك ملك ماست که ملك خدای ما است

این شعر را اقبال هند شاعر حماسه درباره فتح اندلس گفته که طارق بن زیاد فرمانده سپاه اسلام لشکر اسلام را از دریا از تنگه جبل الطارق ب خاک اروپا پیاده کرد سپس بواسطه تکیه بغرور نظامی دستور داد کشتیهای حامل سپاه خود را آتش زدند که



دیگر لشکر چشم طمع بفرار نداشته باشد و در پی آن خطبه غرائی در جبهه جنگ بنظامیان اسلام گوشزد کرد و در آن خطبه گفت ای سپاه دریا در عقب و دشمن در پیش رواست و شما در این سرزمین مانند یتیم بر سر سفره لئیم از نان و آب هم بشما دریغ میکنند مگر آنچه بشمشیر بدست آوردید اینک بشمشیر خود بنگرید .

( البحر من ورائکم والعدو امامکم وانتم فی هذه الارض کیتیم علی مأدبة لئیم ) در اثر این خطبه آتشین لشکر ۱۲ هزار نفری او حمله بدشمن کرد در صورتیکه دشمن صد و هشتاد هزار نفر بود دشمن را درهم شکست و اندلس را فتح کرد ...

### قصه سعد بن عاص طلحه زبیر زید بن ثابت

و سخنان امیر علیه السلام نسبت بآنها

ابن ابی رافع نزد علی علیه السلام آمد و جریان را بعلی (ع) باز گفت علی (ع) فرمود والله اگر باقی ماندم و برای آنها سالم ماندم آنان را بشاه راه مستقیم و راه روشن خواهم و اداشت خدا بنی العاص را بکشد از سخن من از نگاه من با و دیروز فهمید که من او و اصحاب او عزیزان بیجهت را که هلاک شده اند نظر داشتم روز دیگر صبح در بین آنکه مردم در مسجد بودند زبیر و طلحه طلوع کردند و یکبار از علی (ع) بناحیه ای نشستند سپس مروان و سعید و عبدالله زبیر طلوع کردند و نزد آنها نشستند سپس زمره ای دیگر از قریش آمدند ساعتی یا اندکی که سر بگوشی با یکدیگر سخن گفتند سپس ولید بن عقبه بن ابی معیط برخاست و آمد نزد علی (ع) و گفت یا ابا الحسن همه ما را تو در سوابق ایام داغدار و خونی کرده امام را که پدر ما روز بدر در حالیکه دست روی دست نهاده کشتی و برادر عثمان را یوم الدار دیروز دست تنها گذاشتی و پدر سعد بن عاص را هم روز بدر کشته و حال آنکه وی گاونر قریش بود.

و اما پدر مروان را نزد عثمان سخیف و بی آبرو کردی ما باتو بیعت میکنیم بدین قرار که اولاً هر چه در ایام عثمان مال بدست آورده ایم برای ما بگزاری و دیگر آنکه قتله عثمان را بقتل رسانی سوم آنکه هر گاه ما از تو خوف و هراس کردیم ما را



رها کرده بگذاری که بشام ملحق شویم .

علی علیه السلام فرمود اما آنکه گفתי من شمارا خونی هستم حق شما را خونی است و آنکه اندوخته های شمارا بحال خود بگزارم من راه ندارم که حق الله را از شما و از دیگری بنهم و اما کشتن قتله عثمان اگر امروز بر من واجب باشد دیروز هم واجب بود و آنها را کشته بودم ولیکن بشما این قول را میدهم که اگر هر اس داشتید من بشما ایمنی میدهم و اگر من از شما هر اس داشتم شمارا روانه کنم .

ولید بن عقبه برخاست و نزد یاران خود رفت و آنچه شنیده باز گو کرد و آنها باتصمیم بر اظهار عداوت و اشاعه خلافت متفرق شدند .

### سخنان عد بن حاتم درباره امیر علیه السلام

روزی عد بن حاتم بر معاویه بن ابی سفیان وارد شد معاویه از عدی پرسید علی را چگونه یافتی عدی گفت از عدل سخن میگفت و بروش حق حکومت میکرد حکمت از جوانب و علم از کنارش همچون چشمه میجوشید از دنیا و عروس گیتی سخت میهراسید بخدا قسم که سر شك دید گانش همی روان و همیشه در اندیشه و فکر بود و چون تنها میشد حساب کار خویش مینمود بر گذشته تأسف میخورد و همی دست تحس روی دست میگذاشت از جامه کوتاه آنرا می پسندید و از خوراك زبر و خشن آنرا اختیار مینمود و حتی باما بود گوئی یکی از ما است لکن هیبتش سخت در دل ما جا داشت دینداران را تعظیم و احترام میکرد بینوایان و فقرا را دوست میداشت .

بخدا قسم شبی او را در محراب عبادت دیدم در حالتی که شب پرده تاریك خود را آویخته و ستار گانش فرو رفته بودند اشك می بارید چندانکه از محاسن شریفش روان بود همچون مار گزیده بخود می پیچید مانند کسی که سخت افسرده باشد میگریست گویا همین اکنون باشد که می شنوم همی گفت ای دنیا بمن رو آورده ای مرا همی خواهی دیگران را بفریب که علی فریفته تو نگردد و من ترا سه طلاق گفته ام و نتوانم باتور جوع کنم ...



## پاره‌ای از دستورات علی علیه السلام

برای حکام رقم فرموده است قلم‌ها را باریک بتراشید و میان سطرها چندان فاصله نگذارید و فضول کلام را حذف کنید و الفاظ را بکنار نهید و معانی را قصد کنید و پیرهنیزد از زیاد نویسی زیرا اموال مسلمین تحمل ضرر نتواند کرد و تا در کسی لیاقت ولایت و کارپردازی نمی‌دید بشغلی نمی‌گماشت هر چند از خویشان نزدیکش باشد روزی عباس بن عبدالمطلب و ربیعۃ بن حارث پسران خود فضل بن عباس و عبدالمطلب بن ربیعۃ را بخدمت علی علیه السلام معرفی کردند که بایشان شغلی دهد فرمود بخدا قسم هیچیک را بکار نمی‌گمارم ربیعۃ اصرار کرد علی (ع) ردایش را بر روی زمین افکند و بر روی آن بیارمید و فرمود منم ابوالحسن پیشوای مؤمنان بخدا قسم از جایم بر نمی‌خیزم تا پسران شما نومید بر گردند.

## ایثار و استیثار

ایثار یعنی دگران را بر خود مقدم داشتن و این از صفاتی است که در تعلیمات اسلام در درجه اول قرار دارد استیثار یعنی خود را برد گران ترجیح دادن علی علیه السلام دریکی از خطبه‌هایش که ابن قتیبه آنرا در کتاب الامامة والسیاسته نقل کرده و گوشه از ناحیه جنگی علی را نشان می‌دهد بهمین موضوع استیثار اشاره میکند و می‌فرماید ستمکاران استیثار خواهند کرد و خودشانرا بر شما مقدم خواهند داشت بطوریکه جمعیت شما را متفرق کنند و چشمان شما را بگریانند...

## حضرت رضا (ع) و مأمون

یحیی بن اکثم گفت روزی نزد مأمون بودم و علی بن موسی الرضا هم حاضر بود فضل بن سهل ذوالریاستین وارد شد و بمأمون عرض کرد که حکومت فلان ناحیه سرحدی را بفلانی که از اهل آنجا است واگذار کردم مأمون چیزی نگفت و با سکوت



خود عمل وی را امضاء کرد و امام رضا (ع) فرمود (پیشوای مسلمین که مصالح جامعه اسلام در دست اوست نباید حکومت يك ناحیه سرحدی را بیک نفر از اسرای آن ناحیه واگذار دزیر اطمینان هر نفسی بوطن خود مایل است و با همجنسان خود مایل تر و مهر بانتر و مصالح خودش را بر مصالح دینی مقدم میدارد مأمون دستور داد این سخن را با آب طلا نوشتند).

همین فضل بن سهل روزی نزد امام آمد و حکمی که مأمون باو داده و در آن حکم منصبها و املاک و اموال زیادی بوی بخشیده بود سراپا خوانده و تقاضا کرد که آنحضرت هم امضاء کند امام رضا علیه السلام فرمود در صورتی میتوانم امضاء کنم که تو تقوی داشته باشی اگر با حفظ تقوی الهی شایسته این عطایا هستی امضاء میکنم ناچار سهل دست خالی بیرون رفت ...

### طاق کسری

از عمار ساباطی نقل شده که امیر المؤمنین علیه السلام در مسیر خود بطرف صفین بمدائن آمد در ایوان کسری نزول اجلال کرد و (دلف بن بحیر) در خدمت امام (ع) بود در آنجا نماز خواند و بعداً برخواست و بدلف فرمود بامن برخیز و جماعتی از اهل ساباط هم ملازم حضور بودند در منازل کسری گردش کرده - بدلف معرفی منازل را میکرد میفرمود کسری در این جا برای خود چنین و چنان داشت و دلف میگفت به خدا قسم چنین است که میفرمائی پس با آن جماعت در تمام آن مواضع سرکشی کرد و دلف میگفت ای سالار ما چنان باینجام مطلع هستی که گویا خود ساختمان آنرا نموده باشید نقل شده هنگامیکه امیر علیه السلام در مدائن گردش میکرد و آثار کسری و خرابی آنرا مشاهده میفرمود یکتن از اشخاص که در خدمت حضرت او (ع) بودند از روی عبرت این شعر را خواند .

(جرت الريح على رسوم ديارهم فکانهم کانوا على ميعاد)

یعنی بادهای بر محل دیار آنها میوزد و سخت میتازد مثل آنکه گوئی میعاد



بایکدیگر داشته‌اند امام علیه السلام فرمود چرا نخواندی (کم‌تر گوا من جنات و عیون و زروع و مقام کریم و نعمة کانوا فیها فا کھین كذلك واورثناها قوماً آخرین فما بکت علیهم السماء و الارض و ما کانوا منظرین) این آیه که امام علیه السلام خواند راجع بقصر سلطنتی فرعون است ...

## ازدواج موالی در زمان بنی‌امیه

بنی‌امیه زناشوئی زنان عرب را باموالی ممنوع کردند همانطور که ایرانیان پیش از اسلام بعربها دختر نمی‌دادند اگر مولائی جرئت میکرد وزن عرب میگرفت حاکم محل آن زن را طلاق میداد چنانکه برای اعراب بنی‌سلیم در روحاء این اتفاق واقع شد باین قسم که از موالی دختری از بنی‌سلیم خواست و آنان باین ازدواج موافقت کردند اما تاوالی مدینه (ابوالولید) از این جریان خبر یافت سروریش و سبیل و ابروان داماد را تراشید و او را دو بست تازیانه زد و طلاق دختر را از او گرفت محمد بن بشیر الخارجی شاعر آن واقعه را بشعر درآورد و از کردار والی مدینه ستایش کرد - (ابوالولید شرافت دختران ما را حفظ کرد و آنان را از زناشوئی بایندگان منع نمود و سروریش و سبیل و ابروان آن مرد بی‌ادب را تراشید و او را تازیانه زد تا برود بادختران کسری ازدواج کند زیرا بنده باید با بنده همسر گردد .

## اندلس سقوط میکند

اندلس از دست مسلمین سقوط کرد و پادشاه معزول و مخلوع ابو عبدالله کلید شهر را تحویل داده و شهر را تخلیه کردند با وزیران و امیران و حرمسرا و سواران خود از شهر بیرون آمدند و بسرتپه سلام رسیدند آنجا برای وداع وطن و دیار مألوف خود که برای همیشه آنرا پشت سر نهاده از دست دادند چندی ایستاده بعقب نگاه کردند از منظره و دورنمای شهر غرناطه و قصر الحمراء در میان درختان حسرتشان را



تجدید کرد و همینکه مشاهده کردند که بر بالای دیده بان شهر پرچم بزرگ صلیب بجای پرچم اسلام بلند شد و صدای ناقوس بجای صدای اذان طنین انداخت از مجمرها دو داسفند و کندر برخاست و صدای ترتیل انجیل بجای صوت قرآن بلند شد آتش حسرت در کانون خاطرها زبانه زد شاه و وزیران و امیران بیتاب شده اشکها بر رخسارها سرازیر شد هرچه خواستند از صدای گریه خودداری کنند نتوانستند حتی صدای گریه حرم سرا بلند شد مادر پادشاه معزول فاطمه در همچو موقعی به پسرش میگفت گریه کن گریه کن که حق تو گریه است زیرا کسی که مثل مردان در میدان جنگ شمشیر در دست نگیرد باید مثل زنان دستان در دست گیرد و بگرید . . . . .

### ابو بحر احنف بن قیس

از قبیله تیمم نام اوضحاك یا صخر بود جهت کجی پایش او را احنف گفتند مردی خردمند و دانا و رئیس قبیله خود و بحلم معروف بود روزی احنف از خارج بسوی خانه اش می آمد کسی او را ناسزا گفت چون بنزدیکی قبیله رسید ایستاد به آن یاوه گو گفت باز اگر زشت خواهی گفت همین جا بگوزیرا اگر اهل قبیله سخنان ترا بشوند ضرر خواهی برد گویند وقتی عبیداله بن زیاد جمعی از جوهر مردم عراق را همراه خود برد برای دیدار معاویه بشام احنف هم در میان آنها بود چون بشام رسیدند همراهان خود را یکی یکی بر معاویه معرفی کرد آخر همه احنف را برد معاویه او را دید گفت (الی یا ابالحر) تا آنکه در سریر خود نشاند و با او صحبت کرد اهل عراق از حکومت عبیداله پیش معاویه سپاسگزاری کردند احنف خاموش بود معاویه گفت احنف خاموشی ترا سبب چیست گفت (ان تکلمت خالفتم) معاویه گفت من عبیداله را معزول کردم بروید تا سه روز دیگر فکر کنید که چه کسی را حاکم شما کنم پس از سه روز آمدند اشخاص را معرفی کردند و نام بردند معاویه گفت احنف توجه نظرداری گفت اگر از اهل بیت خود بخواهی مانند عبیدالله کسی را نخواهی یافت معاویه گفت مردم عراق باز عبیدالله را برای حکومت شما معین میکنم سپس در خلوت به عبیدالله گفت چرا میرنجانی



کسی را که هم ترا عزل و هم نصب میکند روزیکه معاویه یزید را ولیعهد قرارداد  
در قصر حمراء نشسته بود مردم میرفتند تبریک میگفتند احنف نشسته بود ساکت  
بود معاویه گفت یا ابا بجر تو چرا سخنی نگفتی گفت در حیرتم اگر دروغ بگویم از  
خدا میترسم و اگر راست گویم از تو در امان نیستم ...

## ابو اسحاق ابراهیم بن ادھم

در بلخ تولد یافته پدرش از ملوک بلخ بوده است بی گمان او از جاء و جلال و مال  
دنیا دامن افشانده و باختیار خویش بدرویشی سرفرو و آورده نخست آنکه توفیق خدا  
یعنی جذبه باطنی راهنمای ابراهیم شده و ارادت قلبی او را از پستی آلودگی باوج صفا  
ترقی داد چنانکه از این پروا از ابراهیم پرسیدند گفت روزی در سریر خود نشسته  
بودم در پیش روی من آئینه بود بآن نگاه کردم منزل خود را گودی دیدم بی مونس  
و سفری در پیش دیدم بس طولانی و بی زاد و قاضی عدلی را مجسم کردم در حالیکه  
حجتی ندارم از آن ساعت همه آن راحت و وسعتی که در زندگانی داشتم بر من تنگ  
شد گفتند از خراسان چرا گریختی گفت از آزار مردم چه که می پرسیدند دوش چون  
بودی و امروز چونی گویند ابراهیم از دست ابو مسلم خراسانی فرار کرد ... دومین  
سبب از اسباب ظاهری و بهانه تنبیه آن شد که روزی ابراهیم در سایه قصر خود مردی  
را دید که قرص نانی از ابناء کهنه خود در آورده و بفراغت آنرا خورد و سپس از آبی  
که همراه داشت جرعه ای نوشید آنگاه دراز کشید و براحت خوابید ابراهیم از  
خواب غرور بیدار شد و با خود گفت وقتی که با این سادگی و آسودگی زندگی ممکن  
باشد بیجاست که انسان خود را بهزاران رنج و آزار دچار گرداند و با هزاران اندوه  
از دنیا برود همان ساعت از لباس ملوک درآمد و لباس فقر و لا قیدی پوشید .

(بر فقیران مرگ آسان تر بود از اغنیا راحت افزونست در کندن قبای تنگ را)

ابراهم مدتی در صحرا و کوه عبادت کرد سپس عازم مکه شد بگفته قاضی  
نورالله در مکه بخدمت محمد بن علی بن باقر علیه السلام رسید و از محضر او مستفید



گردید از سخنان ابراهیم ادهم است . . . ، چیز خواستن از مردم دو قسم است یکی آنست در خانه مردم بروی و چیزی بخواهی و دیگری آنست که بگوئی ملازم مسجد و نماز میگذارم و روزه میگیرم هر کس بمن چیزی بدهد میگیرم این از قسم اول بدتر است ابراهیم به نگهبانی باغی مشغول بود یگتن از لشکریان آمد و از او میوه خواست ابراهیم چون اجازه نداشت امتناع کرد آنمرد تازیانه بسر ابراهیم زد او سرفروود آورده گفت بزن که این سر نافرمانی زیاد کرده است لشگری شناخت و باعتذار آغازید ابراهیم گفت سری که لایق اعتذار بود آنرا در بلخ گذاشتم روزی به ابراهیم گفتند گوشت گران است گفت ما ارزانش کنیم و نخوریم و ابراهیم گوید وقتی غلامی را خریدم باو گفتم چه نام داری گفت چه خوانی ، گفتم چه خوری ، گفت چه دهی . گفتم چه پوشی گفت چه پوشانی . گفتم چه کنی . گفت تا چه فرمائی . گفتم چه خواهی . گفت بنده را با خواست چه کار پس با خود گفتم تو در همه عمر خدا را چنین بودی باری بندگی را بیاموز . و چندان گریستم که بی هوش شدم در تفسیر کشافست بابر ابراهیم گفتند چرا مدعا می کنیم اجابت نمیشود گفت زیرا خدا شمار ادعوت کرده اجابت ننمودید سپس این آیه را تلاوت نمود ( والله یدعوالی دارالسلام و یتجیب الذین آمنوا و عملوا الصالحات ) بابر ابراهیم گفتند چرا با مردم ما نوس نیستی و در کوه و صحرا وقت میگذرانی گفت اگر با پست تر از خود مصاحبت کنم مرا با نادانی خود آزار دهد و اگر بالاتر باشم تکبر کند . و اگر با همسایه به نشینم حسد نماید پس بصحبت مصاحبی مشغول شدم که ملال و وحشت ندارد ...

گروهشیانه از روش خلق میرم      عذرم بسی بجا است که آدم ندیده‌ام

در گذشت ابراهیم را سنه ۱۶۰ یا ۱۶۶ هجرت نوشته‌اند قبر او معین نیست بعضی‌ها شام گفته‌اند و بعضی‌ها در قزوین گویند .

## سخنان عمرو بن حمق خزائی در حضور امیر (ع)

عمرو بن حمق خزاعی با امیر المؤمنین علیه السلام عرض کرد من نزد تو



برای مالی از دنیا نیامده ام تا بمن عطا کنی و نه بتمنای سلطنتی که نامم را بدان بلند نمائی فقط محرك من این است که تو سرورمائی و پسر عم رسول خدائی «ص» همسر فاطمه ای که سرآمد بانوان عالم است و در میان مهاجر و انصار در اسلام صاحب سهم بزرگی به خدا سوگند اگر مرا وظیفه دار کنی که کوه های عظیم را جابجا کنم و آبهای دریاها را بکشم و نیز دایم شمشیرم در دست باشد که دشمنان را بدان بلرزانم و دوستت را تقویت بکنم تا خدا بدان محل قدمت را بالا برده و حجت تو نمایان گردد باز گمان نمیدارم از اداء حق تو آنچه بر من واجب است همه را اداء کرده باشم. (اینست معنی بزرگی و درك عظمت و وظیفه و اهمیت دادن بآن).

### سهل بن حنیف

سهل از ارکان اولیه اسلام جزء نقبای رسول خدا (ص) است وی نایب السلطنه امیر المؤمنین در پایتخت مدینه بوده در کوفه وقتی از دنیا رفت امیر المؤمنین (ع) بیست و پنج تکبیر در جنازه او گفت.

### نجاشی شاعر

ابراهیم بن محمد ثقفی باز گو کرده که نجاشی شاعر در کوفه روز اول رمضان شراب خورد او را آوردند امیر المؤمنین علی علیه السلام فرمان داد او را در پیراهن و شلوار برپا داشته و هشتاد ضربه تازیانه زدند باز هم بیست ضربه اضافه کردند او گفت یا امیر المؤمنین آن حد بود بجا بآن سابقه دارم ولی این اضافه چه بود امیر (ع) فرمود برای تجری تو برخدا و افطار تو در ماه رمضان او خشمگین شد و بمعاونیه ملحق شدو علی ع را هجو کرد.

### ابو جعفر عبدالله منصور

دومین خلیفه از بنی عباس و خسیس ترین مردم و مشهور بدو انقی بود شهر بغداد را



را او بنا کرد چون هزینه بنای بغداد بسیار بنظر میآمد منصور خواست ایوان کسری را خراب کند و در تعمیر بغداد بکاربرد در این باره با خالد برمک استشاره کرد خالد گفت بودن چنین بنا ایوان در کشور اسلام خود آیت و اعتباریست و هم مصالای علی بن ابیطالب بوده گذشته از اینها هزینه تخریب آن زیاد خواهد بود .

منصور گفت از روی تعصب ایرانیت مرا منع میکنی امر کرد خرابش کنند پس از چند روز دیدند که هزینه بر انداختن ایوان از قیمت محصول آن زیادتر میشود از خراب کردن صرف نظر کرد و بخالد گفت برگشتم بر رأی تو خالد گفت اکنون رأی من اینست که آنجا را خراب کنی که دیگران نگویند که از ویران کردن عمارتی که دیگری آن را بنا کرده بود تو درماندی منصور باین رأی عمل نکرد .

منصور یکعده از اولاد حسن بن علی (ع) و حسین بن علی (ع) را محبوس نمود چندان خلاص نکرد که همه آنان در زندان جان سپردند .

محمد بن ابراهیم را که از اولاد حسن بن علی بود و از غایت زیبائی و جمال او را دیباج اصفر گفتندی احضار کرد و بدو گفت (انت ال دیباج الاصفر) گفت مردم چنین گویند گفت ترا چنان خواهم کشت که کسی را نکشته باشند امر کرد ستونی ساختند و دیباج را زنده در آن گذاشتند و اطراف آنرا با سنگ و آجر و گچ چیدند تا در آنجا بمرد .

منصور در سن شصت و سه سالگی روز ششم ذیحجه سنه ۱۵۸ در بئر میمون نزدیک مکه در گذشت مدت خلافت او ۲۱ سال و یازده ماه و چهار روز است .

### قصه شعبی در کوفه راجع بامیر ع

شعبی گوید من داخل رحبه کوفه شدم (آنوقت من پسر کی بیش نبودم) ناگهان علی علیه السلام را دیدم ایستاده دو خر من از طلا و نقره پیش روی او ریخته او بدست خود تازیانه داشت که با آن مردم را پس میزد سپس برگشت بسوی مال آنرا تقسیم کرد بین مردم تا چیزی از آن باقی نماند .

سپس براه افتاد و بخانه خود رفت و چیزی را نه کم و نه زیاد نه اندک و نه بسیار



بخانه خود حمل نکرد من پیش پدرم برگشتم و گفتم ای پدر من امروز شخصی را دیدم با  
حالت عجیبی نمیدانم او بهترین مردم است یا خیر گفت چه کسی بود گفتم علی بن  
ابی طالب امیر المؤمنین (ع) اورا دیدم چنین و چنان کرد قصه را بر پدرم گفتم او گریست  
و گفت ای پسر بهترین مردم را دیده ای...

## سخنان امیر ع بعلاء بن زیاد حارثی

علاء بن زیاد حارثی یکی از سرداران متمکن علی علیه السلام بیمار بود روزی که  
مولا بعیادت او رفت فرمود چه خوب بود در این خانه وسیع و اطاقهای مجلل مستمندان  
و درویشان را بمهمانی می نشاندی و نان و خورش میخوراندی اگر چنین میکردی  
خداوند در سرای دیگرت همین گونه خانه میداد علاء گفت امر امام را اطاعت خواهم  
کرد سپس عرض کرد برادر من کار زهد و درویشی را بجائی رساند که زندگی را بر زن  
و فرزند تلخ کرده است شبها به عبادت بیدار و روزها روزه دار است علیرغم تمکنی که  
خدا باو داده به خورش خشك و پوشش خشن قناعت میکند.

علی علیه السلام فرمود اورا حاضر کنید تا با من گفتگو کند از گفته هایش معلوم  
شد راه و رسم بخود سخت گرفتن را از امیر المؤمنین آموخته و می خواهد از مولایش  
پیروی کند امام فرمود اشتباه میکنی تو باید از نعمتهائی که خداوندت ارزانی داشته  
بهره مند شوی تقلید از زندگی من صحیح نیست زیرا من وظیفه دیگر دارم من زمامدار  
مسلمین و امیر المؤمنین هستم من باید خوراك و پوشاك خود را تا آن حد تنزل دهم که  
فقیرترین مردم در اقصای نقاط قلمرو اسلام تلخی زندگی را باین چاشنی تحمل کنند و  
با خود بگویند امیر و پیشوای من هم مانند من میخورد و مثل من می پوشید این وظیفه  
مقتضای زمامداری منست و تو هرگز چنین تکلیفی نداری...

## نقل سخنان هرون بن عنتره

هرون بن عنتره از پدرش نقل میکند که بر مولای متقیان فضل زمستان وارد شدم



قطیفه‌ای کهنه پاره بردوش داشت و از سر ما میلرزید گفتم یا امیر المؤمنین خداوند برای تو و اهل عیال تو از بیت المال مثل دیگر مسلمانان و مجاهدین نصیب قرار داده و تو باین اندازه بخود سخت میگیری فرمود بخدا قسم من از بیت المال شما برای خود حبه‌ای بر نمیگیرم و این قطیفه‌ای که می بینی از مدینه همراه آورده‌ام .  
صاحب کتاب عبقریه الامام عقاد مصری نوشته است که عمر بن عبدالعزیز خلیفه اموی میگوید از علی بن ابیطالب علیه السلام زاهد تر در جهان نیامده است ...

## تأثیر متقابل ماده و معنی

همانطور که مسائل مادی روی امور معنوی انسان تأثیر دارد امور روحی و معنوی هم در مسائل مادی محسوس اثر حیرت انگیزی میگذارد مثلاً ( الولد سرابیه ) فرزند آئینه اسرار پدراست یا خلق و خوی پدر مادر را به میراث میبرد علت اینست که از طرفی اوصاف اخلاقی آدمی در خون او منعکس می شود و از طرف دیگر فرزند عصاره خون پدر است و نه ماه در رحم از خون مادر ارتزاق میکند و چندین ماه از شیر او که آنهم خون تبدیل شکل یافته مادر است تغذیه میشود میگویند اخلاق فلان قوم فاسد شده زیرا خونس فاسد و باخون اقوام پست مخلوط شده است .

صاحب بن عباد پشت دروازه یکی از شهرها به همراهانش گفت آنچه از من میخواهید قبل از ورود و سکونت در این شهر بخواهید زیرا در آنجا هر کس گرفتار قبضید و امساک میشود .

## عمر بن حمق

حجر بن عدی از شخصیت های برجسته اسلام در مقابل ستمگران ایستادگی کرد عده دورش گرفتند و از آن جمله عمر بن حمق بود که او را دنبال کردند فرار کرد و بموصل در کوهی مخفی شد یا او را مار گزید یا کشتند یا مسمومش کردند در هر حال سرش را بریدند بالای نیزه کردند و سراو اول سری بود در اسلام که بالای نیزه



رفت آنگاه سرش را فرستادند نزد زنش که چشمش بسر شوهرش افتاد گفت (سترتموه  
عنی طویلا واهدیتموه الی قتیلا) .

مدت بسیاری شوهر بیچاره ام از ترس شما از چشم پنهان بود حالا سر بریده اورا  
برایم آورده اید بعد این زن سخنانی گفت اورا گرفتند و بردند پیش معاویه یکی گفت  
دستور دهید اورا بکشند معاویه گفت باید از کشور من خارج شوی گفت بامنتهای میل  
خارج میشوم اینجا وطن من نیست زمین ظلم و ستم است جائیکه تو حقوق بندگان  
خدا را از بین ببری وطن من نیست چه سعادت بالاتر از اینکه من از اینجا خارج گردم.

### عابس

عابس ره نزد امام حسین علیه السلام آمد و عرض کرد یا ابا عبدالله هیچ آفریده  
چه نزدیک و چه دور چه خویش و چه بیگانه در نزد من از تو عزیزتر نیست سپس اجازه  
خواست و بمیدان رفت ربیع بن تمیم که مردی از لشکر عمر سعد بود گفت چون عابس  
را دیدم که رو بمیدان آورده اورا شناختم و من از پیش رو او را می شناختم و شجاعت و  
مردانگی او را در جنگها مشاهده کرده بودم این بودند داد دادم (هذا اسد الاسود هذا -  
بن ابی شیب) .

کسی قدرت مبارزه با عابس نداشت ابن سعد دستور داد که عابس را سنگباران  
کنند عابس که چنین دید برهنه شد و خود از سر افکند . (شعر)

وقت آن آمد که من عریان شوم

جسم بگذارم سرا سر جان شوم

آنچه غیر از شورش و دیوانگی است

اندر این ره روی در بیگانگی است

آزمودم مرگ من در زندگی است

چون رهم زین زندگی پایندی است

آنکه مردن پیش چشمش تهلکه است

نهی لا تلقوا بگیرد او بدست



## تعریف خرابات

خرابات اشاره بوحده است اعم از وحدت افعالی وصفاتی و ذاتی و ابتداء آن عبارت از مقام فنای افعال و صفاتست و خراباتی سالک عاشق لا ابالی است که از قید رویت و تمایز افعال و صفات واجب و ممکن خلاصی یافته افعال و صفات جمیع اشیاء را محو افعال و صفات الهی داند خراباتی آنست - که از خودی فراغت یافته خود را بکوی نیستی درباخته باشد که فرمود ...

خراباتی شدن از خود رهائیست	خودی کفر است اگر خود پارسائیست
خرابات از جهان بی مثالیست	مقام عاشقان لا ابالیست

چون خرابات مقام فناء کثراتست فرمود که :

نشانی داده اندت از خرابات      که التوحید اسقاط الاضافات

یعنی توحید اینست که اسقاط اضافه صفت و وجود و هستی بغیر حق نمایند زیرا ذات حق باعتبار تجلی و ظهور او در مظاهر عین همه اشیاء است و تمامت اشیاء به حق موجودند و بدون حق معدومند و این خرابات مقام عاشقان جانباز است که بهیچ قیدی از قیود صوری و معنوی مقید نگردند و بی باکانه از هر چه در قید تعیین در آید عبور نمایند و در هیچ منزلی متوقف نگردد .

در خرابات ما گذر نکند	هر که از خویشتن سفر نکند
این خرابات عشق دریائیست	مائی ما در او گذر نکند
هر که محجوب کفر و دین باشد	دست با دوست در کمر نکند

## مسخنان حسن بصری نسبت بمعاوویه

حسن بصری گفته است چهار خصلت در معاویه بود که هر کدام از آنها خروج از اسلام بشمار میرفت ۱ - سوار شدن او بر دوش مسلمین و مسلط نمودن مردم سفیه و نادان بر آنها ، بدست گرفتن امور مسلمین بدون مشورت آنها ۲ - ولیعهد کردن



فرزندش که جوانی شرابخوار و بدمست ابریشم پوش و طنبورزن بود ۳ - و مدعی شدن برادری زیاد بن سمیه ، ۴ - و کشتن حجر بن عدی وای بر او از کشتن حجر بن عدی

## گل خوارگی مأمون

مأمون مبتلا بود بگل خوارگی گل میخورد و نمیتوانست آنرا ترك كند بیکى از ندیماناش شکایت کرد و با او مشورت نمود که عادت زشتی دارم نمیتوانم ترك كنم چه باید کرد گفت عزيمة من عزمات الملوك ( يك تصميم از تصمیمات شاهانه این عادت را از سر تو بیرون میکند تا این کلمه را گفت تصمیمی در مأمون پیدا شد و همان دم گل خوردن را ترك کرد .

## طبیعت بر تربیت غالب است

بین شاه و وزیرى مناظره در گرفت که آیا طبیعت غالب است یا تربیت شاه میگفت تربیت بر طبیعت غالب است وزیر میگفت بر عکس است شاه بوزیر گفت فردا شب بصرف طعام نزد ما حاضر شو حسب الامر وزیر رفت در مجلس سلطان و مشاهده کرد که گربه های زیادى هر يك شمعى بدست گرفته اطراف سفره ایستاده اند شاه بوزیرش گفت ملاحظه کن این حیوانها بسبب تربیت کردارشان با انسان هیچ فرقى نکرده است پس معلوم شد که تربیت بر طبیعت غالب است وزیر گفت امشب مرا مهلت ده فردا همین وقت در همین محل جواب عرض خواهم کرد و وزیر مرخص شده رفت شب بعد موشى در جیب نهاده با خود برد چون بحضور شاه رسید شاه گفت چه جواب آوردی وزیر دست در جیب برده موش را رها کرد گربه ها که در اطراف با شمع ها ایستاده بودند یکمرتبه شمعها را انداخته و عقب موش دویدند مجلس را بهم زدند وزیر رو بشاه کرده گفت پادشاه! عرض نکردم که طبیعت بر تربیت غالب است این همان گربه های دیشب بودند شاه تصدیق کرد و مجاب شد .



## تأثیر شهادت حسین (ع) در جهان

خبر شهادت حسین علیه السلام در مشرق و مغرب منتشر شد در جامعه اسلام مانند بمب‌های امروزی صدا پیچاند همه عباد و زهادی که در گوشه و کنار ممالک اسلامی بودند از شنیدن این واقعه پشتشان لرزید و لب بدنشان گزیدند از جمله ربیع بن خثیم که یکی از زهاد هشت گانه اسلام و قبرش در نزدیک مشهد مقدس معروف بخواجه ربیع است و بروایت ابن ابی الحدید مدت بیست سال جز ذکر خدا سخن نگفت هنگامیکه خبر شهادت حسین (ع) را شنید از روی تعجب گفت آیا کردند این کار را آنگاه این آیه قرآن را خواند .

(اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انت تحكم وبين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) ....

## امام صادق (ع) و اباحنیفه

امام صادق علیه السلام به اباحنیفه فرمود شنیده‌ام قیاس را حجت میدانم اباحنیفه اظهار کرد بلی حضرت فرمود آیا قتل نفس و زنا که هر دو را خدا حرام کرده است گناه کدام اعظم است ابوحنیفه گفت به یقین گناه قتل اعظم حضرت گفت بنا بر قیاس بایست اثبات او نیز اعظم باشد و حال آنکه به عکس است چه خداوند به شهادت دو شاهد عادل اثبات قتل نفس مقرر فرموده و در زنا شهادت چهار شاهد اعتبار کرده است پس چگونه حکم الهی بقیاس بدست آید باز فرمود بنظر تو نماز و روزه کدام یک نزد حق با اهمیت تر است ابوحنیفه گفت نماز حضرت فرمود پس چرا بر حائض قضای روزه واجب و قضای نماز واجب نشد معلوم میشود که در احکام الهی قیاس و رأی بندگان را دخلی نیست از خدا پرهیز و غیر از آنچه که خدا گفته است مگوی .

## زن و گریه

علی علیه السلام فرمود (تغلبکم نسائکم علی ما اسمع الا تنهونهن عن خدا الرئین)



بطوریکه می شنوم زنان شما بر شما بگریه غلبه میکنند آیا آنها را از گریه بلند  
نهی نمیکنید .

شعر

گر زنان را طاعت آری عاقبت جز پشیمانی ندارد خاصیت

## عبدالله مسعود و عثمان

عبدالله مسعود در کوفه از اعمال ولید و عثمان بشدت انتقاد میکرد و ولید بیت المال  
را از آن خود می پنداشت . عثمان جمعی از قاریان را مأمور کرد تا از میان قرائت های  
مختلف يك قرائت را مأخذ قرار دهند و قرآن را بآن صورت تدوین کنند چون اینکار  
شد نسخه ای بر شهرها فرستاد تا هم قرآن را باین نمط بخوانند و دستور داد قرآن های  
دیگر را بسوزانند تا اختلاف در قرائت نباشد ابن مسعود که بهتر از هر کس قرآن را  
از برداشت اینکار را نه پسندید و اطاعت نکرد و هر بار طی سخنرانی هفتگی به بدعتها  
اشاره کرد و میگفت هر بدعتی گمراهی در آتش است ولید که می دید در این گفتارها  
کنایه از اعمال او و عثمان است از ابن مسعود خواست تا بس کند و چون بجائی نرسید  
بعثمان نوشت و عاقبت بفرمان او ابن مسعود را روانه مدینه کرد ابن مسعود فردای  
آنروز که جمعه بود به مسجد رفت عثمان از بالای منبر با او بدرستی سخن زشت گفت  
عبدالله جواب داد چنانکه میگوئی نیستم بلکه من در روزهای سخت بدر و احد با پیغمبر  
همراه بودم عایشه نیز از پس پرده بحمايت ابن مسعود برخاست عثمان عایشه را گفت  
خاموش باش آنگاه فرمان داد تا غلام درشت استخوانی عبدالله را بردوش گرفت و از  
مسجد بیرون برد عبدالله فریاد زد مرا از مسجد دوستم پیغمبر بیرون مکن ولی غلام  
او را بکوچه رساند و سخت بر زمینش کوفت که دنده او شکست عثمان سهم عبدالله  
را نیز برید عبدالله موقع مرگ وصیت کرد که عثمان بجنازه او نماز نگذارد عمار بر او  
نماز خواند و این خود سبب خشم عثمان بر عمار شد امیر (ع) وصی ابن مسعود سهم  
دو ساله او که بیست و پنج هزار درهم بود از عثمان گرفت و بخانواده او رسانید .



## نامه حسین (ع) بمعاولیه

این نامه بسیار قرص و زیبا و عالی است که متن آن عیناً ترجمه میشود ....  
آیا تو قاتل هجر و یاران او که مردمانی زاهد و پرهیز کار و دشمن منکر و هواخواه معروف بودند نیستی ...، آیا این جماعت را از روی ظلم و عدوان نکشتی آیا قتل این بیگناهان پس از عهد و میثاقی که با آنها بستنی جرئت برخداوند و اهانت با حکام او نبود ...، آیا تو قاتل عمرو بن حمق نیستی آیا کشتن این مرد عابد را که داغ عبادت خدا به چهره او نقش بسته بود پس از امان دادن سهل میگیری ...، الله این جنایت کره را از هم می پاشد آیا تو زیاده را بیدرت نبستی در صورتیکه رسول خدا (ص) فرمود فرزند متعلق به بستر زناشوئی است و زانی را سنگ باران کنند (توزیاد را به زانی و ابستی و سپس او را بر اهل اسلام مسلط کردی آنها را بکشد و دست و پا ببرد و بشاخ درخت بیاویزد سبحان الله معاویه مثل اینکه تو عرب و مسلمان نیستی آیا تو حضرمی را بقتل نرساندی و آیا گناه او جز این بود که زیاد بتو نوشت حضرمی بردین فرزند ایطالب است مگردین علی علیه السلام جزا اسلام و دین پسر عم او محمد (ص) است همان دینی که تو بپرکت طلوع و ظهور آن از قافله سالاری شترداران و بیلاق و قشلاق کردن که شرف و مقام تو و پدران تو بود به حکومت و سلطنت رسیده ای خداوند به برکت جدمن و خانواده او بتو منت گذاشت و ترا از رنج بیابان گردی خلاص کرد ای معاویه بمن می نویسی که امت اسلامی را مبتلای فتنه نمیکنی سبحان الله چه فتنه ای عظیم ترا از فتنه حکومت تو بر مسلمین ....

## ولید و خوانندها

ولید بن یزید بن عبدالملك از خواننده معروف ابن عائشه که مردی خوش آواز بود تمنای خواندن کرد و وقتی این اشعار را با آوازه خواند ولید گفت احسنت والله ..  
انی رایت صبیحة النحر حوراً نعین عزیمة الصبر



مثل الكواكب في مطالعها      عند العشا اطفن بالبدر

ولید بعد از خواندن آوازه خوان سرمست شد و گفت باید بر بساط سلطنت من سواره بروی و بساط سلطنت من زیر پای استری که سوارخواهی شد لگد کوب گردد ولی باید اول من ترا سرتاپا لخت و عریان زیر بوسه آورم بنا کرد اعضاء آنمرد خواننده رایگان یگان بوسیدن از فرق سرتاپا ئین پاءعضاء او را بوسید تا نوبت به آلات رجولیه اورسید آنرا برهنه کرد و خم شد که ببوسد آنمرد درانهای خود را فراهم آورد و عورت خود را مستور کرد ولید گفت والله دست بر نمیدارم تا نبوسم آنگاه مستانه فریاد کشید (واطر باه و اطر باه) و لباس خود را یکسره بیرون کرد و بر عائشه بیفکند و خود برهنه و عریان ایستاد تا لباس برای او آوردند و هم امر کرد که هزار دینار برای ابن عائشه آوردند و طبق فرمان خلیفه استر مخصوص او را زین کرده ابن عائشه را بر آن سوار کرد و گفت سوار بر استر بایدت بر بساط سلطنت مشی کنی که تو با این شعر خود آتش فروزان در جگرم افروختی و او را قسم داد با جدادش که شعر را اعاده کند ...

## ولید و دخترش

ولید روزی دخترش را دید که بادایه اش نشسته بر زانوی او به نشست و ازاله بکارت او کرد دایه باو بسرزنش گفت مگر آئین گبر و مجوس را پیش گرفتی ولید این شعر را در جواب او خواند .

من راقب الناس مات هما      و فازه باللذة الجرر

این آئین لذت و کار بو الهوسی است نه آئین کیش مجوس یکشب همینکه مؤذن اذان صبح گفت ولید برخواست و شراب خورد و با جاریه که او هم مست بود در آویخت و قسم یاد کرد که جز آن کنیز بر مردم بامامت نماز بگذارد پس لباس خود را بر او پوشانید و آن جاریه مست را با آرایش جنابت و مستی بمسجد فرستاد با بر مردم نماز گذاشت ....



## تقوی ملکہ نفسانی است

در بحار مصباح الشریعہ از حضرت صادق علیہ السلام روایت مینماید کہ تقوی سه وجه است ...

۱ - تقوای باللہ فی اللہ و آن ترک حلال است چه جای شبہہ و این تقوی خاص الخاص است .

۲ - تقوی من اللہ و آن ترک شبہات چه جای حرام و آن تقوای خواص است ..

۳ - تقوای امت کہ از ترس آتش و عقاب باشد آن تقوی عوام است ...

## سخنان علی علیہ السلام بہ ابی جہل

ابی جہل گفت دست از این بیچارہ بردارید کہ محمد (ص) اورا فریفته و فدائی خود ساختہ علی (ع) فرمود (یا ابا جہل بل اللہ قدا عطانی من العقل ما لو قسم علی جمیع حمقاء الدنیا و مجانینہا لصاروا بہ عقلا و من القوة ما لو قسم علی جمیع ضعفاء الدنیا لصاروا بہ اقویا و من الشجاعة ما لو قسم علی جمیع جبناء الدلیا تصاروا بہ شجعاناً و من الحلم - ما لو قسم علی جمیع سفہاء الدنیا لصاروا بہ حکماء .)

میفرماید ای ابا جہل با من چنین سخن مکن کہ خدای آن فضل مرا دادہ کہ اگر عقل مرا جمیع دیوانگان جہان قسمت کنند دانا شوند و اگر توانائی مرا بر جملہ ضعیفان بہرہ رسانند شجاع و دلاور گردند و اگر از حلم من برہمہ بیخردان دهند بردبار و با وقار آیند ...

## لطیفہ

در زینتہ المجالس است کہ ابابکر و عمر بلند بالا بودند و امیر المؤمنین علیہ السلام مستوی الخلقہ روزی ہر سہ براهی میرفتند امیر علیہ السلام در وسط بود عمر گفت



(یا ابوالحسن انت فی بیننا کنون لنا) حضرت امیر (ع) بداهة فرمود (انا ان لم اکن  
فکنتم لا) ...

## ابوالعباس سفاح و سلیمان بن هشام بن عبدالملک

گویند ابوالعباس نخستین خلیفه عباسی سلیمان بن هشام بن عبدالملک و بقیه  
خاندان اموی را امان داده بود روزی که سلیمان وعده از امویان بحضور سفاح آمده  
بودند ابو مسلم خراسانی سدیف شاعر مولای بنی هاشم را امر کرد بآن محضر برود  
و اشعاری در رفتار سابق بنی امیه و ستمگری آنان بخواند و احساسات سفاح را برای  
قتل سلیمان و کسانش تحریک کنند سدیف نیز چنان کرد به مجلس ابوالعباس رفت  
و اشعاری خواند که ترجمه اش اینست (ای خلیفه از ملایمت اینان غره مشو چون زیر  
استخوان درد و جراحت است . ای خلیفه هر چه زودتر شمشیر و تازیانه بکار بروی بکنفر  
از بنی امیه را زنده مگذار سفاح از شنیدن آن شعر بهیجان آمده هماندم دستور قتل  
سلیمان را داد و آنگاه شاعر دیگری آمد و اشعاری در آن باب گفت و سفاح  
هفتاد نفر از امویان را که در خدمت وی بودند سربسید و دستور داد روی اجساد  
نیم مرده آنان سفره بگسترانند خود و همراهانش کنار آن سفره مشغول غذا خوردن  
شدند . . .

## سخنان امام زین العابدین علیه السلام

حضرت امام محمد باقر علیه السلام فرمود وصیت کرد مرا پدرم باین کلمات  
فرمود ای پسر جان باینج طبقه از مردم مصاحبت مکن و سخن با ایشان مگوی و رفاقت  
مکن عرض کردم فدایت شوم این جماعت کیانند فرمود (لاتصحبن فاسقافانه یبیمعک  
با کلة فمادونها .)

یعنی با فاسق یار مشو زیرا که اوترا بیک خوراک یایک لقمه بلکه کمتر از آن  
میفروشد عرض کردم ای پدر کمتر از آن چیست فرمود بطمع لقمه تسرا میفروشد



لكن بآن لقمه نمیرسد گفتم ای پدر دوم کیست فرمود با بخیل مصاحبت مکن زیرا ترا محروم می نماید از مالش در وقتی که نهایت احتیاج بآن داری عرض کردم سوم کیست فرمود با کذاب مصاحبت مکن زیرا که او بمنزله سرابست صورت است حقیقت ندارد گفتم ای پدر چهارم کیست فرمود احمق زیرا که او می خواهد ترا نفع رساند از نادانی خود ترا ضرر میرساند عرض کردم ای پدر پنجم کیست گفت مصاحبت مکن با قاطع رحم که من یافتم او را ملعون درسه موضوع از کتاب خدا ...

## حکایتی از عبدالله مبارک

از عبدالله مبارک نقل شده که سالی از سالها بحج خانه خدا میرفتم در راه از قافله دور افتادم و بتوکل قطع مسافت میکردم ناگاه از کنار بیابان کودکی در سن هشت و نه پیدا شد جامه کوتاه پوشیده و عمامه سر بسته و نعلین درپا کرده نه زادی و نه راحله و نه مددکاری گفتم سبحان الله بادیه باین مخوفی و کودکی بدین خردی چگونه بمقصد تواند رسید نزد او رفتم و گفتم یا صبی از کجا می آئی گفت (من الله) گفتم کجا میرفتی (الی الله) گفتم چه میجوئی گفت (رضی الله) گفتم زاد و راحله ات کو گفت (زادی تقوی و راحلتی رجالی و مرادی مولای) زادم من تقوی من است و هر دو پای من راحله من و مراد من مولای من گفتم بیابانی بدین خونخواری و تو کودکی باین خردی چه خواهی کرد گفت هیچ کس را دیده ای که بزیارت دوست خود رود توجه بدو کند و او وی را بی بهره و محروم گذارد من از این متعجب شدم و با خود گفتم این است کمال زهد و تو کل پس باو گفتم (اخباری من انت) مرا بگو چه کسی گفت از محنت زدگان روزگار چه می خواهی من در این باب مبالغه کردم فرمود که (نحن قوم مظلومون) گفتم بیان زیاد کن گفت ما از حوض کوثر آب دهند گانیم هر که با ما بدی کند بروجه حلال از ما در متولد نشده است.

از نظر غایب شد ندانستم کیست چون بمکه رسیدم روزی در طواف جماعتی را دیدم حلقه زده پیش رفتم همان کودک بود که مردم از او مسائل سؤال میکردند و او



بازبان فصیح جواب میگفت پرسیدم این کیست گفتند حضرت زین العابدین است .

### قصه عمار یاسر

وقتی که پیغمبر اسلام در مدینه بناء مسجدی را گذاشت در بنای این مسجد اصحاب كمك می کردند و حمل سنگ مینمودند و رجز میخواندند و علی نیز این رجز را میخواند .

لا یتوی من یعمر المساجد      یداب فیها قائماً و قاعدا  
عمار یاسر این رجز را از علی علیه السلام آموخت و میخواند عثمان بن عفان بنا بنقل عامه چون از کار گل و سنگ سستی کرده و نشسته بود چنان بخاطر آورد که عمار با خواندن این شعر باو کنایه میگوید در غضب شد و گفت خاموش باش مگر اینکه این عصا که در دست دارم تورا ادب کنم .

رسول خدا فرمود عمار هر دو چشم من است کسی نمیتواند با او آزار رساند در صحیح بخاری مسطور است که عمار دو برابر دیگران سنگ حمل مینمود یکی از بهر خود یکی بجهت پیغمبر و آنحضرت گرد از روی او پاك مینمود و میفرمود (ویح عمار تقتله الفئة الباغیه یدعوهم الی الجنة و یدعونه الی النار .)

### منصور و مأمورین چهار گانه

منصور خلیفه عباسی میگفت بیش از هر کس بیچاره مأمور نیازمندم اول قاضی بی پروا و بی باکی که جز خدا و عدالت چیزی در نظر نیاورد دوم رئیس پلیسی که داد ستم دیده از ستمگر بستاند سوم تحصیلداری که مالیات عادلانه بگیرد و بمردم آزار نرساند .

سپس منصور سه مرتبه انگشت بدندان گرفت و گفت آه آه همینکه سبب را پرسیدند گفت چهارم بازرسی که اخبار و عملیات این سه نفر را بدرستی گزارش دهد ...



## سؤال حضرت جواد (ع) از یحیی بن اکثم

مأمون خدمت حضرت جواد عرض کرد سؤال از یحیی بن اکثم بفرمائید حضرت به یحیی فرمود بپرس عرض کرد بفرمائید اگر دانم جواب دهم و اگر نه از شما استفاده کنم حضرت فرمود بیان کن جواب این مسئله را که مردی نظر کرد بزنی در اول روز و نظرش حرام بود چون روز بلند شد بر او حلال شد ظهر فرا رسید حرام شد وقت عصر حلال شد هنگام غروب آفتاب حرام شد چون وقت عشاء رسید حلال شد نصف شب حرام گردید طلوع فجر حلال شد چه بود که این زن گاهی حلال و گاهی حرام میشد یحیی بن اکثم عاجز ماند .

حضرت فرمود این زن کنیز کی بود و این مرد وقت صبح که بر او نگاه کرد نگاهش حرام بود روز که بلند شد او را خرید حلال شد وقت ظهر او را آزاد کرد حرام شد هنگام عصر او را تزویج کرد حلال شد غروب آفتاب او را مظاهره کرد حرام شد وقت عشاء کفاره ظاهر داد حلال شد نصف شب او را يك طلاق داد حرام شد وقت فجر رجوع کرد حلال شد مأمون بحاضرین گفت آیا میان شما کسی هست که این مسئله را اینطور بداند ...

## کلمات ابوسفیان درباره پیغمبر

ابوسفیان در امان عباس عم پیغمبر بود گوید صدای اذان بلال بلند شد پیغمبر وضو میساخت و مردم نمی گذاشتند قطره ای از آب دست مبارکش بزمین آید و از یکدیگر می ربودند و بر روی خویش می مالیدند ( فقال بالله لم اراک لیوم قط کسری ولا قیصر).

## آوردن طرماح نامه امیر (ع) را بسوی معاویه

امیر المومنین نامه بمعاویه نوشت و او را پیچید و مهر زد بدست طرماح داد او مردی بود سخت جسیم و طویل القامه و در فصاحت و بلاغت بی نظیر طرماح حرکت



کرد بشام رسید بباب الاماره آمد حاجب سؤال کرد از کجائی گفت از کوفه میآیم  
 آیا ابوهریره و عمرو بن عاص و مروان بن الحکم هستند حاجب گفت اینان در باب خضراء  
 جادارند طرماح بدانجا رفت چون اصحاب معاویه او را بآن درازی و شکفتی هیبت  
 نگریستند گفتند باید او را پیش خوانده و مسخره کرد چون طرماح رسید ( قالوا  
 اعرابی هل عندك من السماء خبر فقال بلى الله تعالى فى السماء وملك الموت فى الهواء  
 و امير المؤمنين على بن ابي طالب فى القفا فاستعد واما ينزل عليكم من البلاء يا اهل -  
 الشقاوة و الشقاء).

گفتند ای اعرابی با این طول قامت از آسمان چه خبر داری گفت بیخبر نیستم  
 خداوند در آسمانست و عزرائیل در هوا علی (ع) در قفاست که از برای هلاک شما در  
 میرسد پس آماده برای نزول بلا باشید مردم شقی و نادرست ( قالو من این اقبلت قال  
 من عند حرتقى نقى زكى مومن رضى رضى ).

گفتند چه کسی را دید خواهی کرد ( فقال اريد هذا الدعى الردى الذى تزعمون  
 انه امير كم ) گفت اراده کردم این مرد پست نکوهیده را که شما او را امیر خود می  
 دانید دانستند از جانب علی (ع) آمده و بمعاویه مکتوب دارد وقتی طرماح وارد بساط  
 معاویه شد گفتند نعلین خود را در آر ( قال هذا الواد المقدس فاخلع نعلی ) گفت مگر  
 وادی مقدس است که کفش را خارج کنم .

## مکر و حيله معاويه

در سال سی و هشتم هجری بعد از قضیه حکمین معاویه باز هم از سطوت و عظمت امیر  
 نگران بود و با اطرافیان شور کرد که عاقبت کار بکجا خواهد کشید اطرافیان جواب  
 دادند خدا داند معاویه گفت علی شخص است راست گو من حيله بکار برم و بدانم که عاقبت  
 چگونه است لذا سه تن از یاران خود را طلبید و گفت از شام تا بکوفه چنان روید که هر  
 يك از دیگری بيك منزل فاصله داشته باشند و خبر مرگ مرا متواتر برسانید و هر سه  
 تن یکنواخت روز فوت و محل قبر را خبر دهید که در میان شما اختلاف نشود این سه



تن حرکت کردند اولی بکوفه رسید و خبر فوت معاویه را منتشر ساخت :

یکی از صحابه خدمت امیر علیه السلام رسید و خبر فوت معاویه را بعرض رساند حضرت سکوت اختیار کرد روز بعد نفر دوم بکوفه رسید و خبر فوت معاویه و محل قبر او را منتشر کرد باز هم یکی از صحابه بخدمت رسید خبر فوت معاویه را بعرض رسانید حضرت سکوت کردند روز سوم نفر سوم بکوفه رسید خبر فوت معاویه را نقل کرد باز هم یکی از صحابه بخدمت حضرت رسید خبر فوت معاویه را نقل کرد امیر علیه السلام فرمود (قال علی علیه السلام کلا او تخضب هذه من هذه ویتلاعب بها ابن اکل الا کباد) حاشا معاویه نمرده گاهی که محاسن من بخون سر من خضاب شود پسر هنده جگر خواره با خلافت بازی کند وقتی بمعاویه خبر آوردند خوشحال شد که بعد از علی علیه السلام زنده خواهد بود ...

## داستان معن

شخصی بود از مردان عرب بنام معن این شخص معروف بسخاوت بود و بکسانی بخشش ها و کمک ها کرده بود بعضی شعرا هم بطمع بخشش او اشعاری در توصیف جود و سخاوتش گفته اند این آدم با حاکم عراق که از طرف خلیفه اموی در کوفته بود دوستی داشت همینکه دوران خلافت امویان پایان رسید و بنی عباس بخلافت رسیدند منصور دوانقی دومین خلیفه عباسی حاکم کوفه را که از جانب امویان بود کشت و خواست معن را که دوست او بود نیز دستگیر کند معن از ترس پنهان شد و منصور برای کسیکه او را پیدا و دستگیر کند جایزه ای قرارداد معن در محلی که مخفی بود روزها در آفتاب نشست تا چهره اش سیاه گشت و قسمتی از موهای ریش خود را کند و آن را تنگ تر کرد تا شبیه باعراب بیابان شود آنگاه جامه های شبیه بلباس بدوها پوشید و بر اشتیری سوار شد و صبح زود مثل اینکه یکی از اعراب بدویست بشهر آمده و اکنون بصحرای خودش بر میگردد از یکی از دروازه های شهر بیرون رفت خودش میگوید همینکه از جلو پاسبانهای دروازه گذشتم يك نفر سیاه که لباس مندرسی داشت



وشمشیرش را از گردنش آویزان کرده بود مرا تعقیب کرد تا بجائی رسیدیم که  
 پاسبانها دیگر مرا نمی دیدند آنجا مهارشتر مرا گرفت و آنرا خوابانید و بمن گفت  
 فرود آی که ترا امیر المؤمنین خواسته است من خود را بنفهمی زدم گفتم امیر المؤمنین  
 با من اعرابی چکار دارد که مرا بخواهد گفت بیهوده معطل نشو که من ترا از خودت  
 بهتر میشناسم تو معن می باشی و باید ترا نزد خلیفه ببرم همینکه دیدم مرا شناخت  
 و علاجی ندارم از میان اثاث خود یک رشته جواهر قیمتی بیرون آوردم و باو گفتم این  
 رشته جواهر خیلی قیمتش از جایزه ای که امیر بتو بدهد بیشتر است این را بگیر و مرا  
 ندیده انگار و راضی مشو خون من ریخته شود و عائله ام بی سرپرست گردند رشته  
 جواهر را گرفت و خوب دردانه های آن خیزه شد و گفت درست است قیمت این از  
 جایزه ای که بمن می دهد خیلی بیش تر است اما از تو يك سؤال میکنم اگر راست  
 جواب دادی ترا رها میکنم گفتم پرس راست میگویم گفت تو مشهور بسخاوت و  
 نیکنامی هستی آیا شده است که در مدت عمری گیاره ماه دارائی خود را بیک نفر به بخشی  
 گفتم نه گفت آیا نصف دارائی خود را يك جا بخشیده ای گفتم نه ده يك تمام دارائی  
 خود را بخشیده ای دیگر خجالت کشیدم بگویم نه گفتم بلی گفت من بیک نفر سر باز  
 منصور بمن ماهی بیست درهم حقوق میدهد روزی کمتر از يك درهم که مساوی ده شاهی  
 است و تمام دارائی من همین لباس مندرس و این شمشیر است و این رشته جواهر که  
 تو بمن دادی برای من خیلی قیمت دارد و با این میتوانم صاحب خیلی چیزها که  
 ندارم بشوم بیا این رشته جواهرت مال خودت و ترا فقط برای اینکه بمردم نیکی  
 کرده ای و دارای صفات خوبی هستی آزاد میکنم لیکن تازنده ای همیشه نیکی کن  
 و هرگز نیکی تو در نظرت جلوه نکند و مغرور نشوی و بدان که رادمردان بزرگتر  
 از تو در عالم هستند آنگاه رشته جواهر را در دامنم انداخت و مهارشتر را رها کرد و  
 برگشت و رفت من بانگ زدم فلانی تو مرا رسوا کردی کشتن برای من آسان تر  
 بود از این عمل که توبه من کردی ترا بخدا این رشته جواهر که دادم قبول کن  
 تا من کمتر خجالت بکشم گفت من از آنها نیستم که در مقابل کارنیک عوض بگیرم



من کارنیک را برای پول نمیکنم ترا برای آنکه شخص مفیدی برای جامعه هستی  
رها میکنم...

## سخنان ابن عباس و معاویه

معاویه در مدینه بر جماعتی از قریش عبور کرد آنجماعت حشمت او را دیدند  
و بپا خاستند جز ابن عباس که از جای خود برنخاسته این معنی بر معاویه گران آمد  
گفت یا بن عباس چه باز داشت ترا که احترام من نکردی چنانچه اصحاب تو با احترام  
من برخاستند همانا آن خشم و کین در نهاد داری که در صفین باشما قتال دادم خشمگین  
و آزرده مباش یا بن عباس که ما طلب خون عثمان کردیم و او بستم کشته شد ابن عباس  
گفت پس عمر نیز مظلوم مقتول گشت چرا طلب خون او نکردی گفت او را کافری  
گشت ابن عباس گفت عثمان را که کشت گفت مسلمانان او را کشتند ابن عباس گفت  
این سخن حجت ترا باطل کرد اگر عثمان را مسلمانان با اتفاق کشتند چه سخن داری  
آنوقت معاویه گفت من در بلاد و امصار نوشته ام که مردم زبان از مناقب علی علیه السلام  
به بندند تو نیز زبان خود را نگه دار گفت ای معاویه ما را از قرائت قرآن نهی میکنی...

## داستانی از ولید بن مغیره

وقتی ولید بن مغیره مخزومی که از فصحاء بزرگ عرب و بریحانۀ قریش  
معروف بود بقرآن خواندن پیغمبر (ص) گوش فراداد آن بزرگوار آیات اول حم  
سجده را تا این آیه شریفه فقل اندر تکم صاعقة مثل صاعقة عاد و ثمود ( قرائت فرمود  
ولید بسوی کسان خود آمد و گفت (لقد سمعت من محمد أنفاً كلاماً ما هو من كلام الانس  
ولا الجن ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة ) :

هر آینه از محمد (ص) کلماتی شنیدم که نه از سخنان انس و نه از گفتار جن  
است حلاوتی خاص و رونق و بهجت مخصوص دارد قریش او را ملامت کردند با بوجهل



گفت ای ولید قریش میگوید با این کبر سن فریفته سخنان محمد(ص) شدی ولید  
گفت اونه دیوانه است نه کذاب نه ساحر است قریش تصدیق کردند سپس از او  
خواستند که راجع باو چه بگوید که مردم متوجه او نشوند گفت بگوئید او ساحر  
است شاید از این راه بتوانید مانع از تبلیغ او گردید ...

## از کلمات امیر علیه السلام

(نوم علی یقین خیر من صلوٰۃ فی شک) خواب شخصیکه بریقین باشد بهتر است  
از نماز گذاردن در حال شک - این کلمه را وقتی فرمود که شنید یکی از خارجیان نماز  
شب میگذاشت و قرائت قرآن میکرد گویند که با آواز حزین آن خارجی این آیه را  
میخواند و میگریست (أمن هو قانت آناء اللیل) کمیل بن زیاد در خدمت آنحضرت  
ایستاده از خواندن قرآن او آهی کشید حضرت سبب آه از او پرسید عرض کرد از  
صوت حزین این قاری و کاش من موئی بودم در بدن او تا همیشه این کلام - حزین را  
از اومی شنیدم امیر فرمود آه مکش و این آرزو مبر پس از چندی که واقعه نهروان روی  
داد آنمرد خارجی به جنگ آنحضرت شد و کشته گشت امیر (ع) کمیل را فرمود  
این مقتول همان قاریست که آرزو میکردی هنوز هم آرزو داری عرض کرد (استغفر الله  
من کل خطاء تجری علی اللسان) ..

## اصمعی و پیرزن

اصمعی معروف که مردی ادیب و دانشمند بود حکایت کند که وقتی بیادیه العرب  
عبور کردم چون بقبیله بنی عامر رسیدم پیرزنی را دیدم که کشته میشی را بر ابر خویش  
گذاشته و بچه گرگی در گوشه بر لاشه حیوان مذبوح مینگرد آن پیرزن که نامش  
ام عامر بود مرا شناخت و بتکریم من پرداخت آنگاه گفت آیا میدانی قصه این گرگ  
و میش چیست گفتم نمیدانم گفت این بچه گرگ را از بیابان گرفتم و مدتها است در  
اینجا پرورش داده ایم که شاید اهلی شود و همیشه از پستان این میش باوشیر خورانیده ایم



که مگر خوی مادر فرزندی گیرد و از درندگی بگذرد اما امروز که قدری بزرگ شده ما را اغفال کرده مادر خویش یعنی بیچاره میش را دریده است و بر من یقین شد که طبیعت درنده قابل تربیت نیست ...

## عمر و اعرابی

در زمان خلافت عمر عربی مهمان او شد عمر سه شبانه روز از او پذیرائی کرد هنگام رفتن هم دوبدره پول بوی داد اعرابی بر شتر نشست گفت ای عمر بجهت این مهمانی و این بخشش که نمودی از تو هیچ منت ندارم چه من مردی راه دارم و خونریز و فتنه را هم دوست میدارم و حق را دشمن و مردار میخورم و بر نادیده گواهی میدهم و ازدوزخ نمیتروسم و به بهشت امید ندارم عمر چون این سخن بشنید تیغ کشیده قصد اعرابی کرد عرب شتر براند و از پیش او بگریخت عمر به مسجد آمد حضرت امیر علیه السلام را دیدار کرد گفت یا بن عم رسول الله من مردی را سه روز میهمانی کردم وقت رفتن نیز دوبدره پول بوی دادم اما اعرابی وقتی بر شتر سوار شد چنین و چنان گفت حضرت علیه السلام فرمود اینکه گفت منت از تو ندارم مرادش آن بود که شکر پروردگار را که ترا برا کرام من توفیق داد و آنچه که اظهار داشت من راه دارم یعنی زاهد و راه حق دارم و مراد از آن که گفت خونریز و کفار میریزم و آنچه گفت فتنه دوست میدارم یعنی اولاد و اموال را دوست دارم چه فتنه بمعنی اولاد و اموال است که (انما اموالکم و اولادکم فتنه) و اینکه اظهار کرد مردار میخورم یعنی ماهی میخورم و ماهی را کسی ذبح نمیکند بلکه مانند مردار بر خاک می میرد و آنکه اظهار نمود بر نادیده گواهی میدهم یعنی پروردگار را که ندیده ام بوحدانیتش گواهی میدهم و عبادت من بجهت او است نه بواسطه امید بهشت و خوف از دوزخ.

## بازار عکاظ یا نمايشگاه شعر و ادب

قریه آدام و ساکت عکاظ سالی یکبار مرکز بزرگترین اجتماع قرار می گرفت



مال فروشها مشغول معامله خوانندگان دسته را بدور خود جمع کرده و با خواندن  
 عدّه را سرگرم میکردند و رقصان رقص میکردند و نوازندگان می نواختند از همه  
 جالب تر چادرشعرا بود که جوانها و عاشق پیشه ها بدور خیمه های آنها جمع میشدند  
 و با خواندن غزلهای شعرای نامی بازار را بصورت يك نمایشگاه شعر و ادب در می آوردند  
 شعرائی مانند گان نابغه زیبائی که همیشه از عطایای نعمان و سایر ملوک عرب  
 برخوردار بودند خصوصاً در وقت عشق بازی نابغه بازن نعمان بن منذر پادشاه معروف  
 همان شاهی که همیشه نابغه را ندیم خود داشت و جوانها دیگری حسان بن ثابت را  
 دوست میداشتند برای این شعرش ..

ولقد شربت الخمر فی حانوتها	صہباء صافیة کطعم الفلفل
یسقی علی بکأسها متنطف	قتلت قتلت فہاتہا لم تقتل
کلتاہما حلب العصیر فعاطنی	بز جاجة ارخاہما للمفصل
بز جاجة رقصت بما فی قعرها	رقص القلوص برا کب مستعجل

شراب را در میخانه نوشیدم و شرابی زرد و زلال که تیزی فلفل داشت ، ساقی  
 پاکیزه شراب کشته شده یعنی مخلوط بآب بمن داد خدا ترا بکشد شرابی ده که  
 مخلوط و کشته نشده باشد و هر دو آنها تقطیر شده است یکی از ابر و دیگری از انگور .  
 ولی جامی از این یکی بده که مفاصلم را سست کند . جامی که شراب در آن بر قصد  
 و بلرزد ، مثل رقص شتری که سوارش بعجله آنرا میبرد .

### سخنان سعد بن ابی وقاص و مادرش

سعد بن ابی وقاص نوزده سال داشت که اسلام آورد داستان او با مادرش که او را  
 از اسلام منع مینمود بطرز جالبی مورخین نقل کرده اند .  
 مادر سعد گفت ای فرزند گمان نمیبری پروردگاری که محمد (ص) برای تو  
 آورده امر کند که درباره مادر و پدرت مهربان باشی سعد بن ابی وقاص جواب داد چرا  
 مادرش گفت من نه آب خواهم نوشید و نه نان خواهم خورد تا اینکه تو از دین محمد



(ص) برگردی وقتی که سعد این مقاومت را از مادرش دید قضیه را برای پیغمبر نقل کرد این آیه بر پیغمبر نازل شد سوره عنکبوت آیه ۷ :

ووصینا الانسان بوالدیه حسنا وان جاهداك لتشرك بی مالیس لك به علم فلا تطعمها الی مرجعكم فانبئكم بما كنتم تعلمون )

وصیت کردیم انسان را که بوالدینش نیکی کند و اگر آنان کوشش کنند که شریکی در پرستش من قائل شوند با آنکه بر آن علم و اطلاعی ندارند از آنان پیروی نکنید باز گشت شما بسوی من است .

مادر سعد دوزخ اعتصاب غذا کرد بیهوش شد مجبورش کردند غذا بخورد پس از صرف مختصری طعام دوباره یکشنبه روز غذا نخورد و بالاخره سعد بن ابی وقاص بمادرش گفت اگر صد جان داشته باشی یکی را بعد از دیگری از دست بدهی من دین اسلام را از دست نخواهم داد حال امیل خودت خواهی غذا بخور خواهی نخور همین سعد بعدها از سرداران نامی اسلام شد و پسرش عمر سعد که در کربلا فرماندهی عبیدالله زیاد را بعهده داشت و با حسین علیه السلام جنگید .

## اسلام عمر

تبلیغات متین و محکم پیغمبر آنقدر مؤثر واقع شد که دشمنان اسلام از ترس آنکه سایرین باین دین نگروند تصمیماتی اتخاذ کردند و یکی از برنامه های آنها این بود که پیروان محمد (ص) را بضرب شلاق و کتک از پا در آورند .

عمر که جوانی تند و خشن بود روزی در بین راه ملاحظه کرد پیرمردی را که دست نوه اش را گرفته بزمین انداخته اند مشغول کتک زدن هستند پیرمرد از ترس آنکه طفل تلف نشود او را در آغوش گرفته و از ضربات مهاجمین محفوظش داشت عمر شلاقی که در دست داشت بمهاجمین حمله برد و پیرمرد را از دست آنها نجات داد و فریاد کشید باین بیچاره چه کار دارید بروید محمد (ص) را بکشید این جمله را گفت و دست پیرمرد را گرفت در حالیکه پیرمرد مجروح شده بود بسوی کعبه آمد مردم هم در بین



راه که این منظره را دیدند بدنبال عمر براه افتادند .

عمر بحجره ابوسفیان رفت که مرکز رؤسای قریش بود مردم هم دور حجره ایستادند عمر با ابوسفیان فریاد کشید چرا شهر را آشوب کرده اید این پیر مرد و این طفل چه کرده اند که زیر ضربات طرفداران شما باین روزگار افتاده اند و از صورت آنان خون میریزد .

ابوسفیان گفت گناه آنها این است که بمحمد و آئین او گرویده اند عمر با غضب و عصبانیت در جواب ابوسفیان اظهار کرد اگر راست میگوئید چاره ای برای محمد (ص) بیاندیشید .

ابو جهل که کنار ابوسفیان نشسته بود گفت من خواستم چاره اش را بکنم حمزه آن غوغا را براه انداخت این بود تصمیم گرفتیم اول این مردم را از دور او پراکنده کنم ابولهب فریاد کشید چه شخصی میتواند کار محمد (ص) را بسازد .

کدام قدرت است که او را نابود کند عمر گفت من اینکار را خواهم کرد صدای مردم بلند شد عمر شجاع ترین جوانان قریش است عدو دیگر فریاد کردند او میتواند بعضی گفتند ما با عمر کمک خواهیم کرد عمر جواب داد لازم نیست من تنها کار او را خواهم ساخت عمر تنها براه افتاد .

لبید شاعر معروف که از دوستان عمر بود بدنبالش براه افتاد که شاید او را از این کار منع کند .

این شعر از لبید است .

الا كل شئ ما خلا الله باطل و كل نعیم لا محالة زایل

(این شعر را وقتی که پیغمبر شنید فرمود اصدق شعر قالته العرب) عمر و لبید رفیقش براه افتادند و باهم مشغول صحبت بودند و طریق کوه صفارا پیش گرفتند زیرا اطلاع پیدا کرده بودند که پیغمبر خانه ارقم است همینکه ازدکان اسحق شراب فروش معروف گذشتند اسحق فریاد زد عمر باتو کاری لازم دارم عمر توقف کرد اسحق با حال شتاب زدگی گفت ای عمر این محمد را چاره کن که رشته زندگی ما را از هم جدا کرده بین



ما و فرزندان ما جدائی افکنده و هر روز دستور تازه صادر میکند .

عمر گفت اکنون چه شده اسحاق جواب داد حالا دست به کار و کاسبی مازده و میگوید شراب نفروشید شراب بد است و امروز این نوشته را بدکان من چسبانده (انما الخمر والميسر والانصاب والازلامر جس من عمل الشيطان فاجتنبوه) .

(بعضی از مفسرین گویند این آیه در مدینه نازل شده) عمر بعد از خواندن این آیه به رفیقش گفت چقدر قرص و محکم لبید جواب داد آری خصوصاً فعل اجتنبوه را آخر جمله ذکر کرده تأثیر فوق العاده بجمله بخشیده است .

عمر گفت لبید او درس نخوانده لبید جواب داد این الهامی است ربطی بدرس خواندن ندارد عمر گفت ای اسحاق برای چاره جوئی بتعقیب محمد (ص) میرویم همینکه براه افتادند عبدالله نعیم بعمر گفت چاره کی عمر جواب داد محمد محمد عبدالله جواب داد سخت در اشتباهی خانواده ات هم باو ایمان آورده اند خواهر و دامادت عمر عصبانی شد اول بخانه خواهرش رفت درب را کوبید نو کر منزل درب را گشود رخسار دگرگون شده اش را ملاحظه کرد بعمر خطاب کرد نه فاطمه و نه سعد در منزل نیستند عمر او را بعقب راند وارد منزل شد همینکه بدرب اطاق خواهرش رسید صدای مؤثری گوش او را تکان داد ( طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى الخ )

این کلمات گفته میشد که عمر بشدت در را باز کرد دید خواهرش و شوهر او در مقابل مردی نشسته و با کمال خضوع گوش میدهند عمر پرسید این مرد کیست خواهرش گفت خباب بن الارث از قبیل بنی تمیم عمر گفت این جملات چیست که میخوانند فاطمه و شوهرش و خباب هر سه سکوت کردند عمر جلو رفت و با سلی که بصورت خواهرش نواخت سکوت را شکست سعد جلو دوید فریاد کرد ای پسر خطاب تو این زن را چه کرداری اول من مسلمان شدم خباب گفت این دو نفر را مزاحم نشو من باعث اسلام آنها شدم اگر میخواهی اینها را بکشی مرا بکش که سعادت نصیبم شود عمر از این منظره تعجب کرد که چگونه ایمان کار خود را کرده و اینها باستقبال مرگ میشتابند . عمر بخاب گفت این ورقه چیست بده بمن خباب ورقه را بدست عمر نداد لکن



برایش خواند کلمات مانند بارانی که بر زمین خشک بیارد دل عمر نرم شد خواب  
میخواند همگی گوش فرا دادند انقلابی در روح عمر پیدا آیات قرآنی اثر خود را  
بخشید خواب در آخرین جمله گفت این است آنچه‌های که خدای محمد (ص) به محمد  
(ص) نازل کرده عمر جواب داد برخیزید خواب گفت کجا عمر گفت منزل محمد  
(ص) برویم .

عمر با آنها براه افتاد بدرب خانه ارقم رسید درب را کوبید صحابه پیغمبر  
متحیر ماندند پیغمبر پرسید چه چیز ترا باینجا کشاند عمر عرض کرد خدا . آری خدا ،  
آمده‌ام که بخدا و رسولش ایمان بیاورم ( اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمداً  
رسوالله )

عمر شسته پیغمبر شد و مدت زیادی نزد محمد (ص) ماند و با عشق و علاقه به  
تلاوت قرآن گوش فراداد خبر اسلام عمر شبانه در خانه ابوسفیان و رؤسای قریش رسید  
همگی مبهور شدند و می‌گفتند آری دیدید اینهم رفت اسلام عمر غلغله‌ای در مکه پیا  
کرد فردای آنروز پیغمبر با اصحاب و حمزه و عمر بصحن کعبه آمدند و نماز را در  
کعبه بجا آوردند مردم باین منظره نگاه میکردند و بهم می‌گفتند اسلام موجب  
تقویت دسته محمد (ص) شده و عقاید مردم را نسبت به بت پرستی ضعیف کرده است...

## کلمات عمر در باره علی علیه السلام

عمر می‌گفت مادر زمان پیغمبر اسلام بعلی طوری مینگریستیم چنان که بستاره  
نگاه میکردیم عمر می‌گفت مشکلی که بادست توانای امیر (ع) حل و فصل نشود  
خداوند آنرا مبارك نسازد کارهای امیر المومنین چنان درخشندگی داشت که همیشه  
مکتب دادگستری را برای مردم میگشاد .

گویند در خلافت عمر شخصی از علی شکایت کرد عمر هر دو را احضار کرد و به امیر  
(ع) گفت یا ابا الحسن در کنار شاکی خود به نشین در قیافه علی حالت تأثر پیدا شد  
عمر بعلی گفت آیا ناراحت شدی که گفتم در کنار خصم بنشین حضرت فرمود نه ولی



دیدم تو بین من و او تساوی قائل نشدی زیرا مرا با کنیهام بزرگ جلوه دادی و  
اورا بکنیهاش صدا نکردی .

### ( بو علی سینا و کناس )

گویند بوعلی در روز گار وزارت براهی میگذشت کناسی را بکار خود مشغول  
دید که با آواز بلند این شعر خواند - گرامی داشتم ای نفس از آنت که آسان بگذرد  
بر دل جهانانت - شیخ الرئیس تبسمی کرد و بوی گفت چه نیگو گرامی داشتی که  
بچنین شغل پست دچارش ساختی کناس به بوعلی گفت نان از شغل خسیس میخورم  
که بار منت رئیس ببرم .

### جامی گوید

خردمندان عالم را نصیحت	از این بیچاره میباید شنیدن
بدندان رخنه در فولاد کردن	بناخن راه در خارا بریدن
بفرق سر نهادن ده شتر بار	ز مشرق جانت مغرب دویدن
فرو رفتن به آتشدان نگون ساز	بپلک دیده آتش پاره چیدن
بکوه قاف رفتن پا برهنه	از آنجا سنگ صدمن آوردن
بسی بر جامی آسانتر نماید	که بار منت دونان کشیدن

### گفتار صدر المتألهین در معانی تقوی

- دانشمند عظیم‌القدر در تفسیر خود گوید که تقوی در قرآن معانی متعدّد دارد
- ۱- بمعنی ایمان مثل این آیه ۲۶ سوره فتح (والزمهم کلمته التقوی وکانوا حق بها و  
اهلها) یعنی کلمه توحید ...
  - ۲- تو به مثل این آیه (ولوان اهل القری آمنوا واتقوا) سوره اعراف آیه ۹۹  
ایمان آورند و توبه نمایند ...



۳- طاعت و عبادت سوره نمل آیه ۳ (ان انذروا انه لا اله الا انت فاتقون)...

۴- ترك معصیت سوره بقره آیه ۸۵ (واتو البيوت من ابوابها و اتقوا الله)...

بمعنی اخلاص نیز آمده (فانها من تقوى القلوب) (سوره حج یعنی از خالص

بودن قلب ...)

## داستان پادشاه مرو و سگان آدمخوار

گویند در مرو پادشاهی بود که سگان آدمی خوار داشت و بهر کس که غضب مینمود در پیش آن سگان میانداخت و صدها تن را باین نحو کشته بود روزی یکی از درباریان غضب کرد و او را پیش سگان درنده گذاشت سگان هیچگونه ضرری بوی نرساندند پادشاه پس از اطلاع از قضیه پرسش کرد آنمرد جواب داد که چون درندگان مرا دیدند هجوم آوردند و چون بشناختند کنار کشیدند زیرا که من حق نعمت داشتم گاهی بآنها گوشت و استخوان میدادم نظامی شاعر بلند پایه حکایت مذکور را نظم کرد تا آنجا که گوید .

### (نظامی)

شد شاه ز کار خود پشیمان	غمگین شد و گفت باندیمان
کان آهوی بی گناه را دوش	دام بسگان ز خواب خرگوش
بینید که آن سگان چه کردند	اندام ورا چگونه خوردند
سگبان چو از این سخن شد آگاه	آمد بر شاه گفت کایشاه
این شخص نه آدمی فرشته است	که اینروز کرامتش سرشته است
برخیز و بیا ببین در این نور	تا صنع خدای بینی از دور
ز آن گرگ سگان اژدها روی	نازده از او یکی سرموی
شه ماند شگفت کان جوانمرد	چون بود کز آن سگان نیازد
گریان گریان بیای برخواست	صد عذر بر آب چشم درخواست
گفتا که سبب چه بود بنمای	کین يك تن تو بماند بر جای



گفتا سبب آنکه پیش از این بند	دادم بسگان نواله‌ای چند
ده سال غلامی تو کردم	این بود بری که از تو خوردم
سگ دوست شد و تو آشنانه	سگ را حق خدمت و ترانه
سگ صلح کند باستخوانی	ناکس نکند وفا بجانی

### کلمات معاویه

معاویه بن ابی سفیان در شیطننت و نیرنگ فوق العاده بود از گفته‌های او است  
(لو کان بینی و بین الناس شعرة ما قطعوه لانهم اذا ارسلوها جذبتها و اذا جذبتها ارسلتها)  
اگر میان من و مردم تار موئی باقی ماند هرگز نتوانندی گسست زیرا که اگر ایشان  
سست بگذارند من بکشم و اگر بکشند بگذارم که پاره نگردد.

### محمد امین و محاصره بغداد

محمد امین بابرادرش مأمون در مبارزه بود مأمون لشکری به بغداد فرستاد و  
بغداد در محاصره ارتشیان خراسان واقع شد و ارتشیان امین عقب نشینی کردند  
زیرا امین خود مردی ضعیف النفس بود حتی فضل بن ربیع نیز از او رخ پنهان کرد امین  
از شدت بیچارگی پاسبانی را بعهده عیاران گذاشت و آنان نیز مشغول غارت و آتش زدن  
شهر شدند این مرد ضعیف النفس از ترس سقوط شهر بر مالها و فالگیرها متوسل شد از  
جمله بابر اهیم یهودی پیغام کرد که بحضورش بیاید و رمل بیاندازد.

ابراهیم گوید وقتی وارد باغ شدم متحیر ماندم که چگونه در این وقت خطر ناک  
زمامدار مملکت در کنار نهر باغ بدنبال ماهی گوشواره دارش میدود و بر کنیزان و  
کارکنان باغ فریاد میکشد که از فرار ماهی گوشواره دارم جلو گیری کنید و کنیزان  
را بالباس به آب می اندازد تا تفریح کند هنگامی که چشمش بمن افتاد دستم بگرفت  
و به اندرون خانه برد اطاقها درهم ریخته جامها و شیشه‌های شراب شکسته ابراهیم



گوید محمد امین بمن گفت نجوم را به بین که بختم چه خواهد شد سپس گفت شهر را  
را به بین که عیاران چگونه بآتش کشیده اند و شهر در محاصره ذوالیمنین و حرثمه  
قرار گرفته مادرم ملکه دیروز بنزد ما آمد و گفت اگر کار سخت است من وسائل  
صلح را فراهم کنم من اوضاع درهم ریخته را از مادرم پنهان داشتم اما شخصی بنزد  
حرثمه فرستادم که امان دهد تا فرار کنم ابراهیم گوید بخود گفتم زمامداری که  
اختیار بعیاران دهد و بیچاره وضعیف الرأی باشد سقوطش حتمی است ....

### سخنان غزالی

غزالی گوید ( ولامنازعة من معاوية في الامامة و ما صدر عنه كان عن اجتهاد  
والمجتهد مصوب ) منازعه از طرف معاویه در موضوع امامت نبود او با جتهاد خود عمل  
کرد و مجتهد در امر خود مصوب است مانند آنستیم که چگونه غزالی دانشمند عظیم  
بدین گونه رفته است اگر معاویه در طلب خلافت نبود فقط خون عثمان می جست  
این حق بمعاویه نمیرسید عبداله بن عباس بمعاویه در مدینه گفت عثمان را پس رانی است  
و حق ادعا با آنان است و حق این نبود که خون عثمان را از خلیفه مسلمین علی (ع)  
خواسته باشد و روی همین کار خون هزاران مسلم را هدر دهد چه نیکو نوشته است  
قاضی بهجت در محاکمات که اگر افعال صادره از معاویه همگی اجتهاد بود آیا قتل  
عمار که رسول خدا فرمود (یا عماز تقتلك الفئة الباغية) معاویه بدو نفر شامی بدبخت  
کیسه طلا داد که عمار را شهید کنند و هنگامیکه سر عمار را نزد معاویه بردند شادی  
کرد غزالی این ظلم را نیز اجتهاد معاویه دانسته بالجمله بنابر قول غزالی باید گفت  
مخالفین عثمان هم بر حسب اجتهاد خود تشخیص دادند که عثمان گمراه کننده  
مسلمین است و او را کشتند پس چرا معاویه با این مجتهدین از قبیل عمار یا سرو اشتر  
نخعی مبارزه میکرد باید گفت آنان نیز با جتهاد خود عمل کرده و با عثمان مبارزه  
کردند ....



## عدل انوشیروان

مسعودی درباره عدل انوشیروان گوید هنگامیکه سفیر قیصر روم بمدائن آمد و مشاهده ایوان و صحن نمود پسندید و چون در گوشه صحن کجی مشاهده کرد گفت چنین بنائی را این اعوجاج خراب کرده است بوی گفتند این کجی کلبه پیرزنی است که از فروش خودداری کرد و انوشیروان نیز دستور داد که از خرابی این کلبه خودداری شود سفیر قیصر با حال تحیر گفت در نظر من این کجی بهتر از راستی است یعنی کجی با عدل بهتر از استواء با ظلم است ....

## بیعت عمرو بن العاص با علی (ع)

در روز غدیر خم عمرو بن العاص پس از بیعت نمودن با علی علیه السلام اشعاری انشاء نمود و بعرض رساند ...

و فی ابیاتهم نزل الكتاب	بال محمد عرف الصواب
بهم و بجدهم لا یستراب	و هم حجج الاله علی البرایا
له فی الحرب مرتبة تهاب	ولا سیما ابو حسن علی
معاقدها من القوم الرقاب	و ضربته کبیعة بخم
و باقی الناس کلهم تراب	علی الدر والذهب المصفا
و باب الله و انقطع الخطاب	هو النباء العظیم و فلك نوح

عجبا عمرو بن العاص با آنکه مکررا زیغمبر فضایل علی (ع) را شنیده و اینطور قصیده می سراید چگونه بایک لقمه ننگین همه را فراموش کرده و در دشمنی علی (ع) افراط نموده است .

## سخنان پیغمبر درباره امیر (ع)

ام سلمه گوید پیغمبر فرمود این علی بن ابیطالب است که کشنده نا کشتن و قاسطین



و مارقین است گفتم یا رسول الله نا کثین کیستند فرمود کسانی که در مدینه با او بیعت کنند و بعد پیمان شکستند و در بصره با او بجنگند گفتم قاسطین کیانند فرمود معاویه و یارانش از اهل شام اند عرض کردم مارقین کیستند فرمود اصحاب نهروان .

### کلمات عبد الملك در منبر

عبد الملك مروان روزی در منبر گفت من آن خلیفه مستضعف نیستم و مقصودش عثمان بود و خلیفه مداهنی نیستم منظورش معاویه بود و خلیفه مأفون هم نیستم و به یزید بن معاویه اشاره میکرد او را ضعیف الراى میدانست این مطلب را ابن اثیر در کامل جلد ۴ ص ۴۱ نقل کرده است .

### سخنان فرید و جدی درباره عثمان

فرید و جدی در دائرة المعارف گفته است که عثمان لایق خلافت نبود و عزلش بهتر از کشتن او بود لکن صورت حکومت روز طوری بود که جز کشتن عثمان راه دیگری نداشت سپس گوید عثمان بعللی میباید از خلافت عزل شود .

اول آنکه در عصر او عظمت خلافت درهم شکست و مردی مانند جهجاه آنقدر بی باک شده بوم عصائی را که عثمان تکیه میزد بشکست و عثمان قدرت نداشت در مقابل این جسارت او را تأدیب کند و نیز عثمان مکرر در منبر توبه میکرد و دوباره بتحریر بنی امیه توبه را می شکست .

دوم آنکه عثمان تحت نفوذ عبدالله بن ابی سرح و عمرو بن عاص و سعید بن عاص و مروان بن حکم و معاویه بن ابی سفیان و سایر بستگانش قرار می گرفت و اینان یا از (طلقا) یعنی آزاد شدگان پیغمبر بودند که با دعوت حقه پیامبر می جنگیدند و یا از جوانانی بودند که لا ابالی و در قید دین نبودند .

سوم اینکه عثمان شورای اسلامی را که بدست علی بن ابیطالب و ابویوب انصاری



و عبدالله بن عمرو تشکیل میشد از هم پیاشید و بر آراء ضعیف جوانان بنی امیه اعتماد کرد و بر کشورهای بزرگ مانند مصر و شام و عراق و فارس از همین جوانان بی تجربه بگمارد و این خود بزرگترین ضربه بود بر پیکر خلافت .

## کلمات توماس کارلایل در شخصیت علی ع

نویسنده بلند پایه در کتاب ابطال گوید از قدرت ما خارج است که علی (ع) را دوست نداریم و به این پاک مرد عشق نورزیم سپس گوید روح این بزرگوار بسیار عظیم و صفات عالیه مانند سیل از ضمیرش روان بود از شیر شجاعت بود لکن شجاعت و شهامتی که آمیخته با لطف و رأفت و رقت بود دشمنان جنایت کار او بیخبر او را کشتند و این جنایت از عدل و دادی بود که نفس شریفش در برداشت .

توماس کارلایل باین جمله کلماتش را خاتمه میدهد و گوید بشر را تا روز قیامت همان یک مرد عادل داد گستر بس است این نویسنده از روی هزاران صفحه تاریخ پر افتخار علی این چند جمله را برگزید و زینت نوشته هایش قرار داد .

## ابوبکر بن مجاهد و درس تفسیر

ابوبکر بن مجاهد که از مفسرین بزرگ بشمار آید در درس تفسیر گفت، هیچ قصه و حکایتی یا فکر و درایتی در عالم خارج و ذهن نتوان شنیدن و دیدن مگر آنکه در قرآن مجید بطور خلاصه بآن اشارتی رفته است و در قرآن نیز بآن اشاره شده که (ولقد صرفنا فی هذا القرآن من کل مثل)

در میان حاضرین درس وی و کیل فخرالدوله دیلمی بصدا درآمد و گفت استاد ادعای عظیمی کردی من و کیل و ناظر خانه ها و کاروانسراهای فخرالدوله هستیم این جمله خانه ها در کجای قرآن اشارت شده است .

ابوبکر فوراً جواب داد به سوره النور مراجعه کن که پروردگار فرماید (لیس علیکم جناح ان تدخلوا بیوتاً غیر مسکونه فیها متاع لکم) شاگردان از این



جواب متحیر شدند دیگری از حاضرین گفت امر روزبادختر کی ازدواج کردم و ترس آن دارم که همسر اولی از این امر مطلع شود این داستان در کجای قرآن است ابوبکر گفت در این آیه ( والذین یوتون ما آتوا وقلوبهم وجاهلهم راجعون ) .

## خاقانی و قل هو الله

خاقانی شاعر معروف بمجلسی وارد شد عده با احترام او از جای برخاستند دلچسبی که در صدر مجلس جای داشت از جای برخاست از این بی ادبی خاقانی بشدت برنجید لحظه بگذشت سپس حاضرین از هر مطلبی سخنی گفتند و درباره سوره های قرآن و ترتیب آن مطالبی گفته شد و آن جمع هر يك بنوبه خود رایی دادند لکن خاقانی سکوت اختیار کرده سخنی نمیگفت بعضی گفتند سوره هائی در قرآن هست که اول بر پیامبر نازل شد اما در اواخر قرآن ذکر شده است مانند آیه واللقلم و آیه اقرأ باسم ربك - (الاعلی) حضار از خاقانی در این موضوع رای خواستند خاقانی در جواب حاضرین نظمی بلند تنظیم کرد که هم پاسخ آن بی ادب دلق داده شود و هم رای و عقیده اش درباره آن موضوع معلوم گردد .

خاقانی چنین گفت :

همه سوك است و نام او طربست  
و آنكه دانا كميت او عقبست  
چه كند روزگار بی ادب است  
زیر تبت یدا ابی لهب است

کار کرد جهان دون عجب است  
آنکه نادن ستور او بتك است  
گرفت و تر نشست خاقانی  
قل هو الله نیز در قرآن

## امی

امی بضم الف و کسر میم با تشدید بمعنی ناخوانده کسی که خواندن و نوشتن نیاموزد آنرا امی گویند و پیامبر امی بود زیرا اگر خواندن و نوشتن می دانست می گفتند که قرآن را خود ساخته و پرداخته است لذا امی بودن برای پیغمبر معجزه



است که وحی بروی نازل میشد گویند در مجلس مأمون مردی سخن میگفت و حمکی کلمات را بغلط ادا میکرد مأمون سبب پرسید که چگونه است همه کلمات را غلط خواندی آنمرد جواب داد که امی هستم و افتخار میکنم زیرا پیامبر ما امی است مأمون بخندید و گفت ای جاهل امی بودن در باره پیامبر معجزه است و درباره دیگران نقص و نادانی است .

## مروان بن محمد

مروان حمار آخرین خلیفه اموی است که ایرانیان بادست ابو مسلم خراسانی در انقلاب بزرگ بر علیه خاندان بنی امیه او را بر انداختند ویرا آن جهت حمار خوانند که شکست خورد در عرب حمار بمعنی شکست و اسب بمعنی فتح است لذا شاعر عرب در هجو امیری گفته است :

سوف تری اذا نجلی الغبار      افرس تحتك ام حمار  
چون گرد و غبار به نشیند معلوم شود که سوار بر اسبی یا بر حماو بعضی گفته اند  
حمار بمعنی صد سال است .

## دانشندان کسائی و معلم اطفال

کسائی از دانشمندان بنام بمکتب خانه رسید که معلم اطفال مشغول درس گفتن اطفال بود بلند میخواند (فریق فی الحبه و فریق فی الشعیر) کسائی متحیر ماند که چگونه معلم اطفال (جنته و سعیر را) که (بهشت و دوزخ است با حبه و شعیر که (گندم و جو) است اشتباه کرده وی نزدیک رفت و به شیخ اطفال سلام گفت و اظهار نمود مرا میشناسی معلم جواب داد نمی شناسم وی گفت من کسائی هستم و هزار و دویست و نود و نه مورد اختلاف قرائت آیات را بیاد دارم و آیه ای که باین طرز خواندی تا کنون نشنیده بودم زیرا آیه در وصف اهل قیامت است که دستهای به بهشت و عده بدوزخ میروند و اما آنچه را که تو بر اطفال خواندی معنایش چنین است که دستهای در گندم و عده



در جوهستند معلم اطفال از شنیدن سخن کسائی بشدت عصبانی شد و روی با اطفال کرده گفت کلمات این مرد رافضی را گوش نکنید که پدر ما آدم بجرم خوردن گندم از بهشت اخراج شد و ما را بجرم او درد و زخ جو خواهند خوراند اطفال بر سر کسائی هجوم آوردند و آنقدر زدند که از هوش برفت .

## زن کنانی و معاویه

معاویه موقع حج بمکه رهسپار شد و قتی که به آنجا رسید کس فرستاد که زن کنانی که سالخورده و فربه بود بنزدش آورند معاویه از آن زن پرسید که چگونه است علی را دوست میداری و ما را دشمن زن گفت علی (ع) را دوست میدارم بجهت عدل و دادش و ترا دشمن دارم که بستم در امر خلافت با او مخالفت کردی معاویه از این سخن بر آشفت خواست انتقامی بکشد شروع باهانت کرد و بزنی کنانی گفت بدین جهت است که شکمت گنده است زن کنانی در پاسخ معاویه گفت عجب است از تو که مردم همه مادرت هند را شکم گنده میدانند و با او مثل میزنند معاویه از این پاسخ بخود فرورفت سپس گفت چه چیز از امیر (ع) دیدی که باو علاقه ورزیدی زن کنانی جواب داد بخلافت غره نشد و دنیا را بهیچ شمرد و مستمندان را دستگیری کرد و ستمکاران را کوبید و دلها را بنور حق روشن ساخت معاویه در مقابل این منطق جواب داد راست گفتی علی (ع) چنین بود اکنون از من هر چه میخواهی بخواه که بتو میدهم زن کنانی گفت صد شتر سرخ مو مورد احتیاج من است معاویه حاجت او را بر آورد سپس گفت اکنون باندازه علی در دلت جای گرفتم زن کنانی جواب داد نه معاویه گفت ای زن علی اگر زنده بود چنین شترانی بتو نمیداد زن گفت راست است هر گز نمیداد او یک درهم بیت المال را بخواهش نفس و بی حساب بهیچ کس نمیداد .

## ایاس بن معاویه و قاضی

ایاس بن معاویه در دوران جوانی با مردی سالخورده مرافعه داشت وی پیر مرد



را بشام آورد و یکسر بخانه قاضی رفت (در دوران سلطنت عبدالملک مروان) قاضی پس از مشاهده حال پیرمرد بایاس گفت حیاء نمیکنی بایر مردی بمنزعه برخاسته‌ای جوان در پاسخ قاضی گفت عجب است از تو که هنوز ندانسته‌ای که حق عظیم‌تر از این پیرمرد است قاضی بایاس گفت ساکت باش ایاس در پاسخ گفت اگر سکوت کنم چه کسی برهان بر حقم اقامه کند قاضی از پاسخ‌های صریح و منطقی جوان ناراحت شد و بنزد عبدالملک رفت و جریان امر را با وی بمیان گذاشت عبدالملک گفت زود حاجت این جوان را بر آور و او را از شهر خارج کن که با این صراحت و بیان حقایق را بر مردم آشکار نسازد و مردم را بوظایفشان آشنا نکند که مردم بر ما بشورند (آفرین بر این احساسات که حقایق را با صراحت بیان میکند) لعنت بر عبدالملک و امثال او باد که حقایق را از مردم پنهان میکنند .

## بهلول و عالم جبری

بهلول را بر درب خانه یکی از علماء جبری مذهب گذر افتاد که مشغول درس گفتن بود و میگفت من بر سه چیز ابرادارم چه که خلاف عقل است اول آنکه میگویند شیطان بآتش میسوزد و حال آنکه ماده او از آتش است دوم آنکه گویند خدای را نمیتوان دید چگونه وجودیست که نمیشود دید سوم آنکه گویند خالق همه خدا است با وجود این چگونه بندگان مختارند بهلول بمجرد شنیدن این سخن کلوخی به پشتیبانی او کوبید که شکست خون جاری شد بنزد خلیفه شکایت برد بهلول را احضار کردند بهلول گفت من نشکسته‌ام عالم جبری گفت از شکست تو درد ناراحتی کرده بهلول پاسخ داد درد کو عالم جبری گفت دیده نمیشود بهلول گفت پس وجود ندارد و دروغ میگوئی و دیگر این که کلوخ ممکن نیست درد بیاورد زیرا تواز خاک و کلوخ هم از خاک است و دیگر این که تمام کارها دست خدا است من مجبور مطلقم هارون خندید و جواب بهلول را پسندید و آن عالم جبری شرم‌منده از آن مجلس بیرون رفت.



## فاش کردن عمرو بن عاص حقایق را

عمرو بن العاص از مردانی است که در تاریخ به شیطننت و خدعه معروف است جرجی زیدان مورخ شهیر گوید چهار نفر در عرب بخدعه و نیرنگ مشهور و در تفاق و تزویر معروفند جرجی زیدان بترتیب نام آنان را ذکر کند که معاویه ابن ابی سفیان و مغیره بن شعبه و عمرو بن عاص و زیاد بن ابیه که بعدها بزید بن ابی سفیان معروف گشت (و این حیل‌های بود که مغیره بکاربرد و معاویه این نیرنگ را به پسندید و ننگی در اسلام گذاشت) غالباً رجال دروغین و سیاستمداران عصر پس از آنکه با وضع مسلط شوند دوستان نزدیک را سر کوب کنند و در این جنگ وجدالهاست که حقایق فاش میشود از آن جمله است اختلاف بین عمرو بن عاص و معاویه ابن ابی سفیان در موضوع خراج مصر و این داستان بعد از شهادت امیر (ع) واقع شد عمرو بن عاص در پاسخ نامه معاویه و طلب کردن او خراج مصر را قصیده‌ای بلند گفته بنام قصیده جلالیه و حقایق را در آن قصیده که شصت و شش بیت است فاش گفته است که اول قصیده اینست ..

معاویه الحال لا تجهل      وعن سبل الحق لا تعدل

عمرو عاص پس از آنکه معاویه را بزشتی نام برد اشاره میکند که آیا فراموش کردی که در قضیه حکمین در مسجد دومت‌الجنندل چه نیرنگها بکار بردم که توانستم اشعری را فریب دهم (قضیه حکمین و داستان عمرو بن عاص و اشعری مصیبتی عظیم در اسلام بود) و مسیر خلافت را به نفع تو بر گردانم در حالیکه امیر (ع) مستحق خلافت بود.

نسیت محاورۃ الاشعری      ونحن علی دومت‌الجنندل

خلعت الخلافة من حیدر      کخلع النعال من الارجل

در اواسط قصیده عمرو عاص اشاره میکند که اگر خدعه‌های من نبود هر آینه تو قادر نبودی که با علی علیه السلام بجنگ قیام کنی زیرا تو از هر کس بهتر واقف بودی که علی خلیفه است و آن شجاعی است که تو از ترس از اندرون خانه‌ات خارج نمیشدی و افسوس که یاریت کردم آنهم بر علیه کسی که نبأ عظیم و افضل بر جمیع بود.



و لولای کنت کمثل النساء  
نصرناک من جهلنا یا بن هند

تعاف الخروج من المنزل  
علی النبأ الاعظم الافضل

باید دانست که عمرو عاص در این قصیده اشاره به بطلان خلافت غمرو سایرین میکند و علی را مقدم بر همه و خلیفه مسلمین میداند و ضمناً اقرار کرده که ریختن خون عثمان لازم بود و عثمان بن عفان را نیز باطل میدانسته است و تمامی این قصیده در کتب دانشمندان ثبت و ضبط شده است مانند گان ابن ابی الحدید و شیخ محمد الازهری و ابن شهر آشوب و صاحب انوار نعمانیه .



13020

1384  
1302  
2686

130

1304  
1359  
2663

KASHMIR UNIVERSITY  
LIBRARY  
Srinagar-190006

2174



## فصل هشتم

شرح حال شخصیت تن از پیامبران



## مقدمه

ایام اشتغال به تصحیح کتاب و آماده ساختن آن برای چاپ، دوست ارجمندم  
**آقای حسینعلی میرزای نوبان** متذکر شدند اکنون که شرح حال عدۀ از پیامبران  
را نوشته اسمائی در دست است که برای تکمیل کتاب در آخر آن ذکر کنی پس از آنکه  
دوست دانش دوستم اسماء بعضی از پیامبران را بمن داد بفکرم چنان رسید که ترتیبی  
دهم که به ترتیب نام آنان ذکر شود و نیز شرح حال مختصری بر آنان بنویسم برای  
اینکار احتیاج پیدا کردم که قرآن و توراۀ و انجیل و همچنین کتب تاریخی که در این  
باب نوشته شده از نظر بگذرانم و نام هر نبی را در هر يك از این سه کتب آسمانی استخراج  
کرده با آیاتش ذکر نمایم تا آنجا که مقدور باشد رعایت ترتیب آنان بشود خدایم  
توفیق داد که حالات شصت تن از پیامبران را بطور خلاصه برشته تحریر در آوردم باید  
دانست که عدۀ قائلند انبیاء عظام از زمان آدم تا خاتم (ص) صد و بیست و چهار هزار  
نفرند جمعی گویند که شماره انبیاء بیش از هشت هزار نیست چنانچه موصلی در جامع  
خود موافق این قول است و می گوید که چهار هزار آن بهدایت بنی اسرائیل پرداختند  
و بقیه بامم مختلفه لکن عبدالله بن احمد در کتاب تعریف الانبیاء گوید که خاتم الانبیاء  
فرموده است من خاتم هزار پیامبرم از این قول استفاده میشود که شماره انبیاء هزار  
بوده است سپس این موزخ گوید که سیصد و سیزده تن آنان مرسل و باقی غیر  
مرسل هستند .



شماره	اسم	حالات
۱	حضرت آدم صفی (ع)	<p>سوره ۳ آیه ۴۰ ان الله اصطفى آدم ونوحاً و آل ابراهیم و آل عمران علی العالمین.</p> <p>پروردگار اراده اش بر آن تعلق گرفت که آدم را بیافریند سپس فرشتگان را امر داد که بر او سجده آرند همگان سجده آوردند مگر ابلیس سن آدم را هزار سال نوشته اند .</p> <p style="text-align: center;">❁</p>
۲	شیث	<p>شیث لفظی سریا نیست گویند هنگامیکه هابیل بدست قابیل را کشته شد آدم (ع) نالان بود بعد از پنج سال از قتل هابیل خدا شیث را با وعطا فرمود که در حسن صورت بی نظیر بوده است .</p>



شماره	اسم	حالات
۳	انوش بن شیت	<p>بعضی از مورخین گویند که مادر انوش جن بوده است عمر این پیامبر را نهصد و دوازده سال نوشته اند.</p> <p style="text-align: center;">❁</p>
۴	تینان انوش (ادریس)	<p>سوره ۱۹ آیه ۵۷ و از کرفی الکتاب ادریس انه کان صدیقاً نبیاً</p> <p>در مردم یونان بنام ارمس مشهور است که (ادریس) خوانند در حالات این پیامبر نویسند که روزی دوازده هزار تسبیح میگفت بعضی از مورخین نوشته اند ادریس (ع) در وقت وفات آدم (ع) صد ساله بوده است و بعضی سیصد و شصت ساله خوانند صاحب روضه نوشته است که این پیامبر دو بیست سال بعد از رحلت آدم مبعوث شد و سی صحیفه بروی نازل شد که مشتمل بر اسرار سماویات و علوم عجیبه است.</p>



شماره	اسم	حالات
۵	نوح (ع)	<p>سوره ۱۱ آیه ۴۷ ولقد ارسلنا نوحاً الى قومه اني لكم نذير مبين</p> <p>پروردگار نوح را که بیانی فصیح داشت بسوی قوم فرستاد که آنانرا بسوی خداوند دعوت کنند در باره نام پدر نوح اختلاف کرده اند بعضی ملك و بعضی ملكان و لامك خوانده اند این پیامبر صد و بیست و شش سال بعد از وفات آدم متولد شد و از انبیاء اولوالعزم بود و عمر او را نه صد و پنجاه سال نوشته اند .</p>
۶	یافت بن نوح	<p>گویند قبایل ترك از نسل یافت هستند .</p>
۷	خام بن نوح	<p>روضة الصفا او را از انبیاء مرسل شمرده است .</p>
۸	سام بن نوح	<p>این پیامبر از کبار انبیاء است نوح علیه السلام او را بخلافت برگزید بعدها سام بر سوم سلطنت و آئین حکومت پرداخت .</p>



شماره	اسم	حالات
۹	هود	<p>سوره ۱۱ آیه ۶۱ و لما جاء امرنا نجينا هوداً  بعضی از مورخان نوشته اند از زمان نوح تا ابراهیم  سالها بگذشت و در این زمان غیر از هود و صالح  پیغمبر دیگری مبعوث نگشت وی از بین قبیله  عاد که در سرزمین احقاف که بین یمن و عمان  بود زندگی میکرد این قوم روزگاری بخوشی و  فساد گذرانند هود مبعوث گشت تا قوم را از  بت پرستی بسوی خدا پرستی دعوت کند.</p> <p style="text-align: center;">❁</p>
۱۰	صالح	<p>سوره ۱۱ آیه ۶۴ والی ثمود اخاهم صالحاً  قال یا قوم اعبد الله مالکم من الہ غیرہ  بعد از هلاکت عاد قوم ثمود جای آنان را گرفتند  و بتها را می تراشیدند و پرستش آنان مشغول  بودند صالح مبعوث شد و بقوم تذکر داد که با  شما خویشاوندم و نیت سوئی در باره شما ندارم بتها  را رها کنید و خدای را پرستش نمائید صالح (ع)  دویست و پنجاه سال عمر کرد مدفن او را در میان  رکن و مقام نوشته اند.</p> <p style="text-align: center;">❁</p>



شماره	اسم	حالات
۱۱	ذوالقرنین	<p>سوره ۱۸ آیه ۸۴ و یسئلوک عن ذی القرنین  قل ساتلوا علیکم منه ذکرا</p> <p>سر گذشت این پیامبر سابقاً گذشت و قبلاً  متذکر شدیم که نظر اهل تاریخ آنست که بعد  از نوح علیه السلام و پیش از ابراهیم بغیر از هود و  صالح پیغمبری نبود اما عدۀ قائلند که ذوالقرنین  بعد از صالح و قبل از ابراهیم میزیست .</p> <p style="text-align: center;">❁</p>
۱۲	ابراهیم خلیل (ع)	<p>سوره ۴ آیه ۴۶ و اذ قال ابراهیم رب انی  کیف تحیی الموتی</p> <p>پدرش آذر که تارخ نیز گویند هنگام ولادت او  مصادف با فرمانروائی نمرود بن کنعان بن کوش  در شهر بابل بوده است محیطی بسیار فاسد و تاریک  بود که ابراهیم مبعوث شد مورخان نویسند  که نمرود و ملت او بر علیه ابراهیم قیام کردند  و آتش بر آفرودختند اما خدایش او را در کنف  عنایت خود محفوظ کرد ابراهیم در روزگار  پیری مأمور ساختن خانه کعبه شد ابراهیم با  کمک فرزندان اسماعیل به اتمام خانه کعبه  سعی کرد تا آن بناء ساخته و پرداخته شد</p>



شماره	اسم	حالات
۱۳	لوط	<p>سوره ۴۱ آیه ۷۴ و لوطاً آتیناه حکماً و علماً  مدت دعوتش بیست سال و بقولی سی و هفت سال  مورخین گویند قوم کار گناه و بیشرمی را  بجائی رسانند که پسران بجای زنان در معرض  شهوت قرار می دادند و حی بلوط رسید که قوم را  راهنمایی کند مدفن این پیامبر نزدیک قبر  ابراهیم و اسحاق و ساره است و شریعتش مطابق  شریعت ابراهیم بود .</p>
۱۴	اسماعیل	<p>سوره ۳ آیه ۱۱۹ و ازیرفع ابراهیم القواعد  من البیت و اسماعیل ربنا تقبل منا انك انت  السمیع العلیم</p> <p>ابراهیم فرزندش اسماعیل را با هاجر بسرزمین  کعبه آورد و آنها را بلطف و کرم پروردگار  سپرد اسماعیل در آن سرزمین بماند رفته رفته  جوانی نیرومند شد و پدر پیرش گاه گاه او را  اورا دیدار میکرد در یکی از سفرها ابراهیم  مأمور شد که خانه کعبه را بنا کند اسماعیل با  پدرش کمک کرد و آن تل بلند را از جای کردند  و مشغول ساختن خانه شدند و در این هنگام  پروردگار عرضه داشتند خدایا این عمل ما را  بپذیر زیرا توشنوا و دانائی اسماعیل پنج سال از  اسحق بزرگتر است .</p>



شماره	اسم	حالات
۱۵	اسحق	<p>سوره ۴۰ آیه ۱۴۷ قالوا نعبدها والله  آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق الهيا  واحد ونحن له مسلمون</p> <p>اسحق را پروردگار بابراهيم در كبر سن لطف  فرمود و مادرش ساره است و دومين پسر ابراهيم  است اسحق كلمه عبري است بمعني خندان رو  اسحق در سرزمين كنعان زيستن گرفت در حيات  پدرش معيوث شد اسحق با دختر عم خود ازدواج  كرد دو فرزند بنام عيص ويعقوب متولد شدند  كه هنگام ولادت دست يعقوب بر عقب سر  عيص قرار داشت لذا بدین اسم موسوم شد اسحق  مدت صد و هشتاد سال زندگي كرد كه در شهر  حبرون كه فعلا بنام خليل خوانده ميشود  دفن شد .</p>



شماره	اسم	حالات
۱۶	يعقوب	<p>يعقوب از کبار انبياء و نامش در قرآن مذکور است و اکثر انبياء که بعد از او مبعوت شدند از اهل او هستند .</p> <p>يعقوب مورد لطف پدرش اسحق بود عيسو برادرش بر او حسد ميبرد يعقوب بنا بر وصيت پدرش بشهر فدان آرام رفت و در منزل خالويش (لابان بن بتوئيل وارد شد بنا به گفته مفسرين اسلام يعقوب دو دختر لابان را که بنام (راحيل و ليا) بود ازدواج کرد که در کيش آنان اينگونه از ازدواج مانعي نداشت .</p> <p>يعقوب مدت صد و ده سال زندگي کرد و در کنار رود نيل مدفون است .</p>



شماره	اسم	حالات
۱۷	اسباط یعقوب	<p>یعقوب رادوزن بود که هر دو خواهر بودند (راحیل و لیا) و دو کنیز بنام (بلهه) و (زلفه) که از مجموع آنان دوازده پسر آورده که در کتب دینی بنام اسباط خوانده میشوند و اسامی آنان چنین است روبیل، شمعون، لاوی، یهودا، الیاخر و زابلین که مادر آنان لیا است، یوسف و بنیامین که مادر این دو راحیل است، دان و نفتالی که مادرشان بلهه کنیز، جاد و اشیر که مادر آندو زلفه کنیز است تمامی این فرزندان در شهر فدان آرام بد دنیا آمدند جز بنیامین که در کنعان متولد شد.</p> <p style="text-align: center;">❁</p>
۱۸	یوسف	<p>سوره ۱۲ سوره بنام این پیامبر بر پیامبر آخر- الازمان محمد (ص) نازل شد آیه ۷</p> <p><b>لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَأَخَوَتِهِ آيَاتٍ لِلْمُتَلَكِّينَ</b></p> <p>قصه یوسف و داستان برادران او نشانهای قدرت است از برای پرستش کنندگان قصه یوسف و داستان این پیامبر احتیاج بکتاب مستقل دارد اجمالاً یوسف در شمار انبیا است که صاحب ملک و سلطنت بود.</p>



شماره	اسم	حالات
۱۹	ایوب	<p>سوره ۲۱ آیه ۸۴ و ایوب اذ نادى ربه انى  مسنى الضر وانت ارحم الراحمين</p> <p>مادرش از فرزندان لوط و پدرش از عیص اولاد  اسحاق محمد بن جریر طبری این قول راضع  شمرده است وی گوید که هیچیک از اولاد عیص  بمرتبه نبوت نرسیده اند ایوب بوفوری مال و  ثروت معروف بود و در دیار شام زیستن گرفت  عمر مبارکش را نود و سه سال نوشته اند ایوب در  دوره امتحان بصبر و شکیبائی معروف بود.</p> <p style="text-align: center;">❁</p>
۲۰	شعیب	<p>سوره ۱۱ آیه ۹۴ قالو یا شعیب ما نفعه کثیراً  مما تقول و انالزیک فینا ضعیفاً</p> <p>بعقیده اکثر مفسرین پدر زن موسی شعیب پیغمبر  بوده است اختلاف کرده اند که شعیب از اولاد  ابراهیم است یا از اعقاب صالح بعضی گویند مادر  او دختر لوط و میقا نام داشت زمان دعوتش را  پنجاه و هفت سال نوشته اند در مدفن او نیز اختلاف  کرده اند بعضی قائلند که زمین شام و بعضی  معتقدند که بین یمن و شام مدفون شده</p>



شماره	اسم	حالات
۲۱	موسی (۴)	<p>سوره ۲ آیه ۵۱ واذ آتینا موسی الکتاب و والفرقان لعلکم تهتدون</p> <p>موسی (ع) پس از فرار از مصر و ورود بمدین دامادشعیب شد بعد از مدتی وحی بر او نازل گشت و برای هدایت فرعونیان بوطن باز گشت کتاب موسی توراۃ است عمر مبارکش صد و بیست سال بود موسی بلند بالا و گندم گون و موهایش مجعد بوده است.</p> <p style="text-align: center;">❁</p>
۲۲	هرون	<p>سوره ۲۰ آیه ۳۱ و ۳۲ واجعل لی وزیراً من اهلی هرون اخی</p> <p>هرون از موسی کشیده تر بود و سه سال بزرگتر و در تمام حوادثی که بر موسی گذشت هرون یار و مددکار او بود.</p>



شماره	اسم	حالات
۲۳	یوشع	<p>از انبیاء عظام موسی اورا بعد از خود معرفی کرد  بعد از فوت موسی مردم خیال کردند یوشع ویرا  کشته است اورا زندانی کردند تا بقصاص رسانند  گماشتگان شب در خواب دیدند که شخصی  میگفت یوشع از خون موسی بی گناه است لذا  اورا رها کردند.</p> <p style="text-align: center;">❁</p>
۲۴	کالوب	<p>مفسرین نقل کرده اند که پیغمبر مرسل بوده  است و بعد از یوشع قیام نمود و قوم پراو گرویدند  در کتب تاریخ مدت عمر و مدفنش معلوم نیست</p>



شماره	اسم	حالات
۲۵	حز قیل	<p>از اکابر انبیا مرسل است پدر حز قیل دوزن داشت از یکی ده پسر و از دیگری که ابن العجوز بود هیچ فرزند نداشت حز قیل در روز گاراسارت بنی اسرائیل زندگی میکرد گویند بختنصر حز قیل را با اسرای بنی اسرائیل ببابل آورد و تا زمان کورش در بابل بماند حز قیل پیشگوئیهای خطاب بقوم کرده است از آن جمله در باره یاجوج و ماجوج است این موضوع در کتاب حز قیل باب سی و هشتم و سی و نهم ذکر شده است</p> <p style="text-align: center;">❁</p>
۲۶	الیاس نبی	<p>سوره ۳۷ آیه ۱۴۳ و ان الیاس لمن المرسلین از انبیاء مرسل است تاریخ نویسان گویند جثه مبارکش لاغر و قامتش کشیده و همیشه خرقه و صوف میپوشید .</p> <p style="text-align: center;">❁</p>



شماره	اسم	حالات
۴۷	الیسع نبی	<p>سوره ۴۹ آیه ۴۸ و از کر اسمعیل و الیسع و ذالكفل و کل من الاخیار</p> <p>پیامبر اسرائیل است و عظیم القدر بود مورخان گویند که در عصر وی مردم نقل کنند که معجزات بسیاری از او بظهور رسیده است.</p> <p style="text-align: center;">❁</p>
۴۸	ذالكفل نبی	<p>سوره ۲۱ آیه ۸۵ و اسمعیل و ادریس و ذالكفل کل من الصابرين</p> <p>ذالكفل نبی وصی حضرت الیسع است گویند یکی از ملوك شام عدۀ از بنی اسرائیل را بقتل رساند و عدۀ از علمای آنان را اسیر کرد و زنجیر بست و چون ذالكفل خبر شد بنزد پادشاه آمد و گفت این جماعت را بما بسپار که من متکفل آنان شوم پادشاه چنین کرد ذالكفل آنان را بمنزل برد و زنجیر از دست و پای آنان باز کرد و متکفل مخارج آنان شد قوم این لقب را باو دادند و ذالكفلش خواندند گویند محل دفن او در موضعی از بلاد شام است.</p>



شماره	اسم	حالات
۴۹	سموئیل نبی	<p>در بیان بنی اسرائیل مبعوث و به راهنمایی آنان  پرداخت عهد عتیق ( در کتاب اول سموئیل )  باب چهارم گوید کلام سموئیل بتمامی اسرائیل  رسید لکن قوم سرسختی کردند و با او بجنگ  پرداختند سموئیل نیز با فلسطینیان بجنگ  بنی اسرائیل حرکت کرد و در این نبرد  چهار هزار تن از بنی اسرائیل کشته شد و تابوت  عهد که همیشه در صف آنان قرار داشت به دست  فلسطینیان افتاد .</p>



شماره	اسم	حالات
۳۰	طالوت	<p>سوره ۲ آیه ۲۴۸ و قال لهم نبیهم ان الله قد بعث لکم طالوت ملکا قالوا ان یکون له الملك علينا و نحن احق بالملك منه ولم یوت سعة من المال قال ان الله اصطفیه علیکم وزاده بسطة فی العلم والجسم والله یؤتی مملکة من یشاء والله واسع علیم .</p> <p>سموئیل بنی به قوم گفت باید وحی بمن برسد خدا وحی داد که ای پیامبر ما طالوت را پیادشاهی برگزیدیم سموئیل اظهار کرد من طالوت را ندیده‌ام وحی آمد که ما طالوت را بنزد تو میفرستیم و پرچم جهاد و سلطنت را با و سپار طالوت مردی قوی هیکل و خوش اندام بود سلطنت طالوت بر آن مردم راست آمد و با لشکری به جنگ جالوت رفت داود با وی کمک کرد و او را یاری نمود و دشمن را شکست داد و جالوت کشته شد و پیاس این خدمت عظیم طالوت داود را بدامادی گرفت و دخترش را بهم سری او داد بعضی از مورخان نویسند که بعد از جنگ جالوت سالها بگذشت و دوباره جنگی بین طالوت و سایر اقوام در گرفت و در این نبرد طالوت شهید شد .</p>



شماره	اسم	حالات
۳۱	داود	<p>سوره ۳۹ آیه ۲۵ یاد او دانا جعلناك خلیفة فی الارض فاحکم بین الناس بالحق.</p> <p>بعد از سموئیل و طالوت خلعت نبوت و خلافت بر قامت داود راست آمد داود در عبادت پروردگار پایدار بود داود داری شو کتی عظیم داشت و سپاهیاناش فراوان و ثروت بیکران داشت اوقات اورا بچهار قسمت میتوان تقسیم کرد قسمتی را برای حاجات و امور شخصی و قسمتی را برای عبادت و قسمتی برای حل و فصل مرافعات و بخشی را برای تربیت خاندان خود اختصاص داد داود بین مردم بعدالت قضاوت میکرد عمر این پیامبر را صد و بیست سال نوشته اند گویند چهل هزار رهبانان تابوت داود را مشایعت نمودند.</p> <p style="text-align: center;">❁</p>
۳۲	سلیمان	<p>سوره ۲۱ آیه ۷۹ ففهمناها سلیمان و کلا آتینا حکماً و علماً</p> <p>سلیمان بعد از پدرش داود با تمام مسجد اقصی و همچنین بنای شهری در حوالی آن پرداخت داود را عادت بر آن بود که سلیمان را در مجلس محاکمات حاضر میساخت در یکی از آن مجالس سلیمان کنار داود قرار گرفت طرفین دعوا در</p>



شماره	اسم	حالات
		<p>محضر قضاوت حاضر شدند یکی گفت من زراعتی داشتم حاصلش رسیده بود ولی گوسفندان این مرد شبانگاه در مزرعه من وارد شدند و تمامی آنرا بخوردند و آند دیگری سخنان او را تأیید کرد و لکن متذکر شد که من گناهی نکرده‌ام داود حکم داد که سهل انگاری او چون باعث ضرر شده باید گوسفندان خود را در برابر این ضرر تسلیم صاحب مزرعه کند در این هنگام سلیمان که از جانب پروردگار علم و حکمت آموخته بود بسخن آمد و گفت حق آنست که گوسفندان را بصاحب زراعت سپارند تا از شیر و پشم آن استفاده کند و زمین را بصاحب گوسفند سپارند تا زراعتش را انجام دهد و موعی که بصورت اول بازگشت هر يك از گوسفند و زمین را به صاحب اول بازگردانند با این وضع هیچگونه ضرری متوجه احدی نخواهد شد و این قضاوت عادلانه است خدای تعالی بدین وسیله نشان داد که سلیمان لایق و وارث سلطنت داود است و سلیمان بجای پدر نشست و برادران از او فرمان برداشتند سلیمان چهل سال نبوت و سلطنت کرد حشمت سلیمان در تاریخ مشهور است .</p>



شماره	اسم	حالات
۴۳	لقمان	<p>سوره ۳۱ آیه ۱۱ ولقد آتينا لقمان الحكمة  عدۀ لقمان را از پیامبران شمرده اند و دسته قائلند  که پروردگار او را بین نبوت و حکمت مخیر  گردانید و او حکمت را اختیار کرد زمره از  تاریخ نویسندگان نويسند که فرشتگان آسمان  بر او نازل و بشارت نبوت و خلافت بر او دادند  لکن محمد بن محمد شهرودی در تاریخ حکماء  آورده است که وی مردی سیاه چهره بود و به  ملازمت داد و پیغمبر گذراند بدین لحاظ او را در  طبقه انبیاء شمارند .</p> <p style="text-align: center;">❁</p>
۴۴	یونس	<p>سوره ۳۷ آیه ۱۳۹ وان یونس لمن المرسلین  گویند بعد از سلیمان مملکت بطناً بعد بطن  بر او لاد او قرار گرفت یونس در شهر ( نینوی )  میان بت پرستان می زیست بعد از آنکه مبعوث  گشت قوم را دعوت بخدا پرستی نمود قوم از  دعوت او سرباز زدند پیمانه صبر یونس پر شد  و بر آن قوم نفرین کرد عذاب پروردگار متوجه  آنان شد قوم برخود بترسیدند توبه و استغفار</p>



شماره	اسم	حالات
		<p> کردند اما یونس همچنان برفت تا بکنار دریا  رسید و مسافرینی که با کشتی میرفتند یونس  با آنان برفت کشتی دستخوش امواج دریا شد  اهل کشتی بقرعه پرداختند که یکتا از  سر نشینان کشتی را بدریا افکنند قرعه بنام یونس  اصابت کرد آن قوم سه بار قرعه کشیدند باز هم  بنام یونس در آمده بناچار یونس را بدریا پرتاب  کردند پروردگار ب ماهی خطاب کرد یونس را  در شکم خود جای دهد یونس در شکم ماهی بود  که ماهی بظلمات دریا فرو رفت در شکم ماهی  دست بدعا زد و از پروردگار خواست که او را  نجات بخشد خدای او را اجابت کرد ماهی  یونس را بساحل دریا افکند یونس در ساحل دریا  بماند تا آنکه دوباره نیرو گرفت پروردگار باو  وحی کرد که دوباره بشهر خود باز گردد و میان  قوم رود و آنانرا هدایت کند یونس میان قوم  برگشت و با تعجب مشاهده کرد که قوم از  بت پرستی بخدا پرستی رو آورده اند . </p>



شماره	اسم	حالات
۳۵	زکریا	<p>سوره ۱۹ آیه ۱ که یعص ذکر رحمت ربك عبدہ زکریا</p> <p>زکریا از انبیاء بزرگ بود و او بود که کفالت مریم مادر عیسی را بعهده گرفت لذا مریم هیچگاه از معبد خارج نمیشد و ارتباطش را از همه مردم حتی مادرش قطع کرده بود این پیامبر در روز گارپیری دارای اولاد شد که نامش یحیی بود و سر گذشتش بعداً خواهد آمد .</p> <p style="text-align: center;">❁</p>
۳۶	یحیی	<p>سوره ۳ آیه ۴۴ ان الله يبشرك بيحيى مصدقاً بكلمة من الله وسيداً وحصواً ونبياً من الصالحين</p> <p>سالها از عمر زکریا گذشت تا بسن نود سالگی رسید و در غم و اندوه بسربرد و از پیشگاه پروردگار خواست که با و فرزندی عنایت کند خداوند در روز گارپیری فرزندی پاکیزه و پاک درون بنام یحیی با و عنایت کرد و این فرزند به درجه نبوت رسید و همه مسائل و مباحث توراۃ</p>



شماره	اسم	حالات
		<p>مورد دقت قرارداد و در بین قوم شهرت پیدا کرد  یحیی مبارزی سخت با باطل شد و در اجراء احکام  پروردگار بکوشید روزی به یحیی خبر رسید که  پادشاه فلسطین- (هیرودیس) عاشق دختر برادر  خود بنام (هیرودیا) شده است و قصد ازدواج با  او را دارد یحیی سخت بر آشفت و با این ازدواج  غیر قانونی مخالفت کرد داستان مخالفت یحیی  در تمامی شهر زبان زد خاص و عام گشت پادشاه  که در برابر حسن و جمال دختر بیقرار شده بود  یکسره دل با و باخت دختر ك گفت مهریه من  جز سربحیی پسرز کریا چیز دیگر نیست شاه  باین تقاضا راضی شد و دستور داد که سربحیی  را ببرند غلامان سربحیی را بریده به نزد شاه  آوردند شاه بنزد دختر ك گذاشت و لعنت ابدی  و عذاب الهی خریداری نمود این بود خلاصه  از شرح حال یحیی پیامبر</p>



شماره	اسم	حالات
۴۷	عیسی	<p>سوره ۳ آیه ۴۰ ان قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسماء المسيح عيسى ابن مريم وجيهاً في الدنيا والاخرة و من المقربين</p> <p>مادر عیسی در معبد بسر میبرد زیرا مادرش او را بخدمت گذاری معبد گماشته بود و زکریا نیز کفالت او را بعهده داشت و گاه گاه سراغ او میرفت زکریا روزی بمهراب مریم رفت مشاهده کرد طبقی از طعام پیشروی او قرار دارد حیرت و تعجب زکریا زیاد شد مریم گفت تعجب مکن که این از طرف پروردگار منست زکریا گفت درست است زیرا این طعام شباهتی بغذای مردم دنیا ندارد روزگاری مریم در معبد گذراند تا اینکه روزی فرشته بر او وارد شد مریم از معاشرت با او ناراحت بود فرشته گفت من از جانب پروردگار هستم تا پسری پاکیزه بدنی آری مریم اظهار داشت با مردی تماس نگرفته ام چگونه پسر خواهم داشت فرشته گفت این کار پروردگار است و قضای الهی بر آن جاریست و این پسر رحمتی است از جانب خدا هنگام ولادت پسر فرارسید مریم در دوزخ را احساس کرد</p>



شماره	اسم	حالات
		<p>و بنخل خشکیده پناه برد در این هنگام بود که مریم صدائی شنید غمگین مباش ساقه نخل را تکان ده تا خرمائی تازه برتوریزد و آن خرما بخورتان روی از دست رفته را بازیابی این معجزه بود دریا کی و پاکیزگی مریم کودک دنیا آمد قوم گفتند مریم این فرزند را از کجا آوردی کودک زبان گشود و گفت من بنده خدایم و کتاب بمن داده و مرا به پیامبری برگزیده قوم بسیار متعجب شدند و از تهمت مریم زبان بازداشتند.</p>
		❁
۳۸	جرجیس نبی	<p>بعضی از مورخان گویند که وی از حواریون بوده است و بعضی قائلند که از انبیاء بود و عده از نصاری باو متابعت کردند و دینش را پذیرفتند نوشته اند جرجیس اموال و ثروت بیشمار داشت که محاسباتش از ضبط آن اظهار عجز میکردند.</p>



شماره	اسم	حالات
۴۹	خضر	<p>در سوره کهف از آیه ۹۴ به بعد داستان خضر و موسی ذکر شده تعبیر به بنده از بندگان ما که باو آموختیم علم لدنی موسی با اشاره خدا در خواست کرد که از خضر علوم بیاموزد خضر با موسی عهد و پیمان بست که آنچه بیند صبر کند و چیزی نگوید این دو هم سفر شدند و در کشتی قرار گرفتند اهل کشتی این دورا پذیرفته و در احترام آنان کوشیدند خضر در کشتی دو تخته از آن بر کند موسی بر آشفست که چرا چنین میکنی مردمی احسان کردند و تو مشغول خرابی کشتی هستی خضر متذکر شد که عهد و پیمان را فراموش کردی موسی چند نوبت کارهای عجیب از خضر مشاهده کرد و زبان با اعتراض گشود خضر متذکر شد که اینکارها وحی الهی است که تو صبر بر آن نداشتی خضر از موسی جدا شد و موسی را بحال خود گذاشت .</p>



شماره	اسم	حالات
۴۰	خالد بن سنان بن عیسی	گویند از فرزندان اسماعیل پیغمبر است و در دوران فترت و بعد از رفع عیسی مبعوث گشت وی میگفت که فرشته بر من نازل میشود و از احوال جهنم و بهشت و آخرت خبر میدهد.
		❀
۴۱	دانیال	در (عهد عتیق) در کتاب دانیال نبی صفحه ۱۲۸۴ گوید که دانیال در روزگار وحشت زائی که بر ملت یهود میگذشت . اخبار عجیبی میداد و و این مطلب باعث نزدیکی او با پادشاه بابل شد دانیال از هنگام بدبختی قوم یهود خبر داد که که در نزدیکی شخصی ظهور کند و ملت ما از اسارت نجات دهد شماره ۱۴ به بعد گویند که دانیال بعد از شنیدن صدور حکم قتل حکیمان به حاجب پادشاه گفت از کشتن حکیمان دست بدارید که من تعبیر خواب پادشاه خواهم کرد و از شماره ۲۷ به بعد داستان حضور دانیال و بیان تعبیر خواب پادشاه در عهد عتیق نقل شده است دانیال تا طلوع کورش ( ذوالقرنین ) زیست می کرد .



شماره	اسم	حالات
۴۲	اشعیا نبی	<p>مورخین نویسند که این پیامبر قبل از خرابی بیت المقدس مبعوث و در میان قوم بتبلیغ مشغول و آنانرا بخدا پرستی دعوت مینمود.</p>
۴۳	اشعیا نبی	<p>کتاب اشعیا نبی که مشتمل بر شصت و شش باب است (عهد عتیق) این پیامبر در اورشلیم زندگی میکرد قوم در آنروزگار ثروتی شایان پیدا کردند و از پرستش پروردگار دست کشیدند و به فالگیری و عملیات منافی عفت مشغول بودند اشعیا قوم را ندا داد که بر پرستش پروردگار مشغول شوند و دست از فسق و فساد بردارند و روزهای (سبت) یعنی شنبه بعبادت گذرانند.</p>



حالات	اسم	شماره
<p>(عهد عتیق) کتاب ارمیاء مشتمل بر ۵۳ باب است در سال سیزدهم سلطنت یوشیابن آمون پادشاه یهودا مبعوث شد و بقوم گفت طرزبعث من چنین است خدا بمن گفت ای ارمیاء چه میبینی گفتم شاخه از درخت بادام خدا گفت نیکو دیدی من آنجا که کلام خود را خواهم رسانم .</p> <p style="text-align: center;">✻</p>	<p style="text-align: center;">ارمیاء</p> <p style="text-align: center;">✻</p>	<p style="text-align: center;">۴۴</p>
<p>این پیامبر وصی ادریس بوده است و هدایت قوم قیام کرد و آزارها دید .</p>	<p style="text-align: center;">متوشلح</p>	<p style="text-align: center;">۴۵</p>



شماره	اسم	حالات
۴۹	عزیر	<p>سوره ۹ آیه ۳۰ و قالت الیهود عزیر بن الله  مفسرین نوشته اند که عزیر از دهکده میگذشت  که ویران بود از الاغ پیاده شد افسار الاغش را  بست و بدیوار تکیه زد و به آثار پروردگار  متفکرانه فکر مینمود که خواب او را ربود  صد سال از خواب او گذشت پیران مردند جوانان  پیر شدند پس از صد سال عزیر از خواب بیدار شد  پروردگار اعضایش را مرتب کرد و روح بر آن  دمید عزیر بعد از بیدار شدن در فکر الاغ و طعامش  شد نوشته بر او نازل گشت و گفت عزیر صد سال  است خوابیده الاغ و طعامت نابوده شده است و  این لاشه الاغ تو است اکنون بنگر که خدایت  اورا حیات دهد و تو بر معاد اطمینان کنی عزیر  سوار الاغ شد و بسوی قوم آمد قوم او را انکار  کردند و گفتند عزیر سالهاست که مرده عزیر  اظهار داشت که صد سال خدا مرا در خواب  نگهداشت اکنون بمن جان داده و نیرومندم  ساخته و بسوی شما فرستاده تا شما را هدایت کنم  و از روز رستاخیز بترسانم قوم گفتند یکی از  فرزندانش را بیاوریم تا راستی سخن او معلوم</p>



شماره	اسم	حالات
		<p>گردد فرزند عزیز اظهار کرد که در کتف پدرم خالی بود کتف عزیز بدیدند که هنوز حال باقیست سپس اولاد بزرگ عزیز اظهار داشت که پس از حمله بختنصر و خرابی بیت المقدس و سوزاندن تورات عزیز بود که تورات را ضبط داشت و اگر تو عزیری تورات را بر ما بخوان عزیز تورات را تمامی بر قوم بخواند و (گویند تورات را او نوشته است) قوم پس از خواندن عزیز تورات را باوا احترام زیاد گذاشتند و گفتند او پسر خدا است که قرآن بگفتار یهود اشاره کرده است.</p> <p style="text-align: center;">❁</p> <p>(عهد عتیق) کتاب این پیامبر مشتمل بر سه باب است که باب اول و دوم آن طرز بعثت و وحی که بر او نازل شده و باب سوم ادعیه حبقوق است</p>



شماره	اسم	حالات
۴۸	شالِح	بعضی قائلند که همان صالح پیغمبر است و عده گویند که شالِح از انبیاء بنی اسرائیل است که بدست آنان کشته شد .
	✽	✽
۴۹	ارفخشید	این پیامبر عمری دراز کرد و بهدایت قوم همت گماشت .
	✽	✽
۵۰	برد	وصی ارفخشید دانستند که ارفخشید او را به جانشینی خود قرار داد .
	✽	✽
۵۱	هوشع نبی	(عهد عتیق) کتاب هوشع نبی مشتمل بر چهارده باب است که همگی آن در عهد عتیق ذکر شده است .



شماره	اسم	حالات
۵۲	یوئیل نبی	(عهد عتیق) کتاب این پیامبر مشتمل بر سه باب است که احکامی در این ابواب نقل شده است.
	✽	✽
۵۳	عاموس نبی	(عهد عتیق) کتاب این پیامبر مشتمل بر ۹ باب است کلماتی یهود در باره این پیغمبر نقل کرده اند که صحت آن معلوم نیست .
	✽	✽
۵۴	عوبدیای نبی	(عهد عتیق) کتاب عوبدیای مشتمل بر رؤیای چند است که همگی آن در عهد عتیق ذکر شده است .
	✽	✽
۵۵	میکاه نبی	(عهد عتیق) کتاب میکاه نبی مشتمل بر ۷ باب است این پیامبر بشبانی میگذراند و در میان قوم مقام ارجمندی داشت .



شماره	اسم	حالات
۵۶	ناحوم نبی	(عهد عتیق) کتاب این پیغمبر مشتمل بر سه باب است باب اول در رؤیای ناحوم است و دو باب دیگر در احکام است.
	✽	✽
۵۷	صفیاء نبی	(عهد عتیق) کتابش مشتمل بر سه باب است و در اورشلیم زندگی میکرد.
	✽	✽
۵۸	ملاکئی نبی	(عهد عتیق) کتاب این پیامبر مشتمل بر چهار باب است در بین قوم بنی اسرائیل زندگی میکرد و قوم را بپرستش خدا وادارمینمود.
	✽	✽
۵۹	حنظلا	قبل از اسلام در فجر اسلام



شماره	اسم	حالات
۶۰	محمد بن عبدالله خاتم الانبياء (ص)	<p>سوره ۴۴ آیه ۴۰ ما کان محمد ابا احد من رجالکم ولكن رسول الله وخاتم النبیین پیامبر اسلام آخرین پیامبران و خاتم آنها است در ۲۷ اوت ۵۷۱ میلادی در مکه معظمه متولد شد پدر وی عبدالله دوماه پیش از ولادتش از دنیا رفت و مادرش آمنه، پیامبر هنوز کودک بود که از دنیا بر رفت عبدالله مطلب او را پرستاری میکرد بعد از فوت عبدالله مطلب ابوطالب پرستارش شد در جامعه عرب معروف بمحمد امین گردید در سن ۲۵ سالگی با خدیجه که از زنان با شخصیت و ثروتمند مکه بود ازدواج کرد در سن چهل سالگی مبعوث شد سپس در اثر آزار اهل مکه بمدینه مهاجرت کرد که مسلمانان این مهاجرت را مبدأ تاریخ قرار دادند که اول هجرت مطابق با ۶۲۲ میلادی است در یازدهمین سال هجرت در سن ۶۳ سالگی جهان را وداع گفت و مکتبی گشود که شاگردان آن مکتب امروز ششصد ملیون نفر رسیده اند شرح حال پیامبر بزرگ و خاتم رادانشمندان و مورخین مشروحاً نوشته اند و کتابها درباره عظمت فکر و جلالت قدر او پرداخته اند در سال وفاتش علی علیه السلام را بخلافت برگزید.</p>



## پایان

بدین وسیله از جناب آقای حاج سیدعلی خلیلی فرزند برومند فقید سعید  
آیت الله آقای حاج سید موسی مجتهد عراقی که از شخصیت‌های نیکوکار و  
از خاندان علم و فضل و تقوی هستند سپاسگزاری مینمائیم که تمامی مخارج کثکول  
را قبول فرموده و نگارنده را موفق بچاپ این اثر ناچیز کردند توفیق دائمی این بزرگ  
مرد را از خدای دادگر خواهانم که همیشه موفق بنشر کتب دینی باشند که بزرگترین  
خدمت به عالم فرهنگ است.

حسن شمس‌گیلانی



## مدارك

اسم كتاب	مؤلف	چاپ
تاريخ فلاسفة الاسلام في المشرق والمغرب	لمحمد سعاده	مصر
اخبار الحكماء	للشيخ ابو الحسن القنطري المغربي	«
قصة الفلسفة الحديثية	امين احمد زكي نجيب محمود	قاهره
شرح رساله بن مسكويه	حاجي سيد علي اكبر برقي قمي	تهران
اسلام وطب جديد	د كتر عبدالعزیز پاشا ترجمه سيد غلامرضا سعیدی	«
مجله ايمان	مدير محمود شهابی	«
تفسير شافي جلد اول	شيخ محمد جعفر شیرازی	شیراز
الهية والاسلام	سيد هبته الدين شهرستاني	بغداد
تنزيه الحق	حاج ميرزا موسى آقا اسكوئي حایری	کربلا
بيان الحق والصدق المطلق جلد چهارم	فخر الاسلام	تهران
معاد يا آخرين سير بشر	بانوايراني	«
المنجد طبع نهم		بيروت



اسم کتاب	مؤلف	چاپ
عالم نو اسلام یا امروز مسلمین	لوتروپ ستودارد امریکائی ترجمه سید احمد مہذب	تہران
تفسیر شافی جلد سوم خورشید تابان الظرائف واللطائف	شیخ محمد جعفر شیرازی علی بن الحسن الخراسانی للشیخ ابی نصیر احمد بن عبدالرزاق المقدس الادیب	شیراز تہران «
مرصاد العباد احیاء العلوم مثنوی مولوی کیمیای سعادت آئین رستگاری	نجم الدین رازی ابو حامد محمد بن احمد الغزالی جلال الدین مولوی ابو حامد محمد بن احمد الغزالی کتابچیان	« مصر بمبئی تہران «
سخنرانیها جلد سوم درۃ التاج لغرة الدباج تاریخ ابن خلکان تاریخ عصر جعفری تمدن اسلام و عرب	حسینعلی راشد قطب الدین شیرازی قاضی شمس الدین ابوالقاسم سحاب گروستاولون فرانسیسی ترجمه فخر داعی گیلانی	« « « مصر تہران «
تاریخ ادبیات راہنمای دانشوران میزان الانسان کشف الاشتباه	بدیع الزمان حاج سید علی اکبر برقعہ قمی محمد علی صفوت حاج شیخ عبدالحسین رشتی ساکن نجف	« قم تبریز تہران



اسم کتاب	مؤلف	چاپ
میزان الموازين	رجبعلی تبریزی	اسلامبول
سالنامه اخگر	گرد آورده سرهنگ اخگر	تهران
بهداشت عمومی در اسلام	دکتر صدرالدین نصیری	«
مجله الهلال	تحت نظر جرجی زیدان	سوریه
تفسیر المنار جلد سوم	شیخ محمد عبده السید محمد رضا رشید	مصر
کشکول	شیخ بهائی	تهران
تفسیر المنار جلد چهارم	السید محمد رضا رشید	مصر
تفسیر شافی جلد دوم	شیخ محمد جعفر شیرازی	شیراز
تفسیر المنار جلد پنجم	السید محمد رضا رشید	مصر
مجله اخگر سال چهارم	گرد آورنده سرهنگ اخگر	تهران
دین و تمدن	سید مفید ملجائی	رشت
تفسیر المنار جلد ششم	السید محمد رضا رشید	مصر
مجموعه انتشارات انجمن تبلیغات اسلام	تحت نظر دانشمندان مرکز	تهران
آثار عجم	محمد نصیر میرزا آقا حسین شیرازی	بمبئی
سرمایه ایمان	ملا عبد الرزاق لاهیجی	«
روح الایمان فی وجوب معرفة حقیقة الانسان	شیخ عبد النبى عراقی	نجف
وسیله دهکردی	سید ابوالقاسم دهکردی	اصفهان
تفصیل آیات	چولابوم انگلیسی	مصر
تفصیر صافی	ملا محسن فیض کاشانی	تهران



اسم کتاب	مؤلف	چاپ
آثار الباقیه	ابوریحان بیرونی ترجمه اکبر دانا سرشت متخلص بصیر فی	تهران
داستان دوستان	مهدی علی صفوت	قم
شهر دانش	هادی نوری	تهران
قضاوت های محیر العقول	حاج سید محسن جبل عاملی ترجمه سید محمود زرندی	«
الملل والنحل	ابوالفتح محمد بن عبدالکریم شهرستانی ترجمه فضل الدین صدرتر که اصفهانی	«
تفسیر الفاتحه	السید محمد رضا رشید منشی مجله المنار	مصر
شرح مناقب محیی	محمی الدین اعرابی	تهران
علم کلام جدید	شبلی نعمان هندی ترجمه فخر داعی گیلانی	«
تبصرة العوام فی معرفة مقالات الانام	سید مرتضی بن داعی حسنی رازی	«
رساله رد بر تناسخ و احوال بعد از مرگ	شریف العلماء لنگرودی	«
جلوه حق در صورت علی	سید علی اکبر برقعی قمی	«
سرچشمه آب حیات	حاج میرزا خلیل کمره	«
تفسیر سوره بقره	بانو ایرانی	«
تحفة الاحباب فی نوا در آثار الاصحاب	حاج شیخ عباس قمی	«



اسم کتاب	مؤلف	چاپ
الصراع بين الامويين ومبادئ الاسلام	دکتر نوری جعفر ترجمه غضبان	تهران
قصص قرآن با فرهنگ	صدر بلاغی	تهران
تاریخ روضة الصفا		خطی
مرد نامتناهی	حسن صدر	تهران
نسخ حالات رسول (ص)	سپهر	«
پیامبر	رهنا	«
اثبات الهداة جلد دوم	شیخ حر عاملی	قم
عنصر شجاعت	حاج میرزا خلیل کمره	تهران
مرآة الاعتبار	محمد علی صفوت	قم



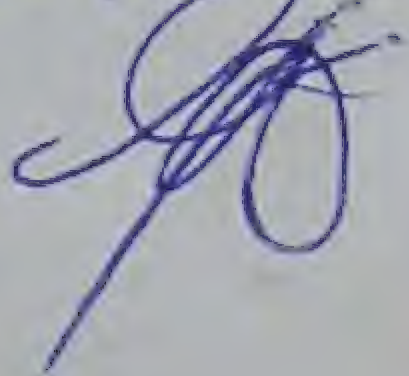
## غلطنامہ

غلط	صحیح	صفحہ	سطر
ناجی	منجی	۱	۳
آلہی	الہی	۱۰	۲
متفرقہ	متصوفہ	۱۲ پاورقی	۱
ذکر کردہ	ذکر کردہ	۳۶	۱۱
پراختہ	پر داختہ	۶۶ پاورقی	۲
حلق	خلق	۸۴	۷
آب براین	اب برابن	۹۷	۲
تناقص	تناقض	۱۰۶	۶
چہار قرن	چہار دہ قرن	۱۲۲	۷
نمایظ	نمایند	۱۲۶	۱۷
ہیت	ہیئت	۱۳۹	۱
قادرون	قارون	۱۴۳	۲۴
موخین	مورخین	۱۵۳	۲۲
اتذرد	اتخذوا	۱۴۵	۷
ادھن	اوھن	۱۴۵	۷
یتبفی	یتبغی	۱۵۲	۱۳



غلط	صحیح	صفحه	سطر
غذاهای	کاغذهای	۱۵۶	۱۷
لغب	لقب	۱۵۷	۱۴
صدرا المتما الحین	صدرا المتألہین	۱۶۹	۱
انساء کم	نساء کم	۱۶۱	۱۲
للحجلین	المحجلین	۱۶۱	۱۸
مستجب	مستوجب	۱۶۳	۱۸
موضوع	مورد	۱۹۹	۶

۲۲۹۵۲/۱  
 ۱۲-۵-۸۴

Stop  




113620

1354  
1306  
2660

1304  
1354  
2658

KASHMIR UNIVERSITY  
LIBRARY  
Srinagar-190006

2174







113620

1354  
1306  
2660

1304  
1354  
2658

KASHMIR UNIVERSITY  
LIBRARY  
Srinagar-190006

2174



مسئول کتاب